



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٣٦١٠

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
قسم الدراسات العليا الشرعية
فرع الفقه وأصوله
شعبة الفقه

١٠٦٧٥٢
٠٠١٤٥٦
مبطل الله بن عباس = رضي الله عنهما = في الفقه
الحدود ، والجنايات ، والديات ، والكفارات ، والتعزيرات.
جمعا ودراسة مقارنة

رسالة مقدمة
لنيل درجة الماجستير (في الفقه)



إعداد الطالب
مسعود شريف موسى خاتم

إشراف
فضيلة الدكتور / شرف بن علي الشريف

العام الدراسي
١٤٢٠-١٤٢١هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ملخص الرسالة

الرسالة تتعلق بالعقوبات وعنوانها (فقه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما - في العقوبات ، الحدود ، والجنايات ، والديات ، والكفارات ، والتعزيرات ، جمعاً ودراسة ومقارنة .

والرسالة تنقسم إلى مقدمة ، وتمهيد ، وثلاثة أبواب ، وخاتمة .
في المقدمة بيان لأسباب اختيار الموضوع وأهميته ، والمنهج الذي سلكته في كتابة البحث ، وموجز خطة البحث ، وأما التمهيد ففي ترجمة موجزة عن ابن عباس ، اسمه وكنيته ، ونسبه ، ومولده ، ونشأته وحياته ، ومكانته العلمية ، وصفاته الخلقية والخلقية ، ووفاته .

الباب الأول : في جرائم الحدود ، وفيه تمهيد ، وسبعة فصول .
التمهيد : في تعريف العقوبة ، وحكمتها ، وتعريف الجريمة ، والحدود ، وبيان أنواع الحدود .

الفصل الأول : في حد الزنى ، وفيه تعريف الزنى ، وحكمه ، وحكمة مشروعية حد الزنى ، وفيه تسع مسائل .

الفصل الثاني : في حد القذف ، تعريفه وحكمه ، وحكمة مشروعية حد القذف ، وفيه خمس مسائل .

الفصل الثالث : في حد السرقة ، تعريفها وحكمها ، وحكمة مشروعية حد السرقة ، وفيه أربع عشرة مسألة .

الفصل الرابع : في حد السكر ، تعريف السكر والخمر ، وحكم شربهما ، وحكمة مشروعية حد السكر ، وفيه ثلاث مسائل .

الفصل الخامس : في حد الردة ، تعريفها ، وحكمها ، وحكمة مشروعية حد الردة ، وفيه خمس مسائل .

الفصل السادس : في حد الحراية ، وتعريفها ، وحكمها ، وفيه مسالتين .

الفصل السابع : في المسائل العامة في الحدود ، وفيه أربع مسائل .

الباب الثاني : في الجنايات ، وفيه تمهيد ، وفصلان .

في التمهيد بيان تعريف الجناية ، وتعريف القتل ، وأنواعه ، وحكمه .

الفصل الأول : في القصاص ، تعريفه ، ومشروعيته ، وحكمته ، وفيه مطلبان .

المطلب الأول : في القصاص في النفس ، وفيه سبع مسائل .

المطلب الثاني : في القصاص فيما دون النفس ، وفيه خمس مسائل .

الفصل الثاني : في الديات ، تعريفها ، ومشروعيتها ، وحكمة مشروعيته ، وفيه مطلبان .

المطلب الأول : في دية النفس ، وفيه عشر مسائل .

المطلب الثاني : في دية ما دون النفس ، وفيه ثمان مسائل .

الباب الثالث : في الكفارة ، والتعزيرات ، وفيه فصلان .

الفصل الأول : في الكفارة ، تعريفها ، ومشروعيتها ، وحكمتها ، وثلاث مسائل .

الفصل الثاني : في التعزيرات ، تعريف التعزير ، ومشروعيته ، وحكمته ، وفيه ست مسائل .

الخاتمة : تتضمن أهم النتائج التي توصلت إليها خلال كتابة البحث .

عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

المشرف

الطالب

أ.د/ محمد بن علي العقلا

د/ شرف بن علي الشريف

مسعود شريف موسى

شكر وتقدير

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على من أرسله الله بالهدى ودين الحق رحمة للعالمين ، سيدنا ونبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين . وبعد: فإنني أشكر الله تعالى قبل كل شيء بما أنعم عليّ بنعمة القرار في هذا البلد الأمين ، مهبط الوحي ومنبع الرسالة ، وبنعمة الالتحاق بجامعة أم القرى لتلقى العلوم الشرعية .

كما أتقدم بخالص الشكر والتقدير إلى المسؤولين في جامعة أم القرى ، وكلية الشريعة والدراسات الإسلامية ، وعمادة الدراسات العليا ، وعمادة شؤون الطلاب ، لما يبذلونه من جهود في نشر العلم والعناية بطلابهم ، ولإتاحتهم لي ولزملائي فرصة تلقى العلم في هذا البلد المبارك ، في رحاب هذه الجامعة الموقرة .

كما أشكر سعادة الدكتور / أحمد حامد سلامة سبع ، على إشرافه على هذه الرسالة في بدايتها ، وله شرف الموافقة على هذه الرسالة وعنوانها .

كما أخص بالشكر الجزيل أستاذي وشيخي الفاضل الدكتور / شرف بن علي الشريف ، على تفضله وموافقته على مواصلة الإشراف على الرسالة ، لقد تلقيت العلم على يديه منذ التحاقني بقسم القضاء، ثم إشرافه على هذه الرسالة ، فقد أولاني من حسن رعايته وعنايته وصبره وسعة صدره ، وله الشرف والفضل على إتمام الرسالة ، ولم يأل جهداً ولا نصيحة ، ولم يقتصر توجيهه لي على ساعات الإشراف بل فتح لي باب بيته ومكتبته في كل وقت أحتاج إليه ، وكان يشجعني كثيراً على العمل وبذل الجهد في إكمال الرسالة ، فجزاه الله عني خير ما يجزى به عباده الصالحين .

كما أشكر جميع من ساعدني وأفادني من أساتذتي وزملائي طلبة العلم بكتاب أو إرشاد ، أو توجيه ، أو نصيح ، أو أي نوع من المساعدة لإتمام هذا البحث ، فجزاهم الله خير الجزاء في الدنيا والآخرة ، ووفق الجميع لما يحبه ويرضاه . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

مقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه، والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه ورسله سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه ومن عمل بهديه واتبع شريعته إلى يوم الدين وبعد.

فإن الله عز وجل قد أنعم على هذه الأمة ببعثة خاتم الأنبياء والمرسلين، وكانت رسالته خاتمة الرسالات، وشريعته أعدل الشرائع وأكملها، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (١) وشريعة الإسلام صالحة لكل زمان ومكان، ولا خير للبشرية إلا باتباعها وتطبيقها، وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الشريعة أوضح البيان، وطبقها أكمل التطبيق وأعدله .

وقد كان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصين كل الحرص على فهم هذه الشريعة وتعلمها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطبيقها، فبدلوا في سبيل ذلك كل غال ونفيس، وحفظوا لنا جميع ما صدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأقوال والأفعال والتقريرات والصفات، وغير ذلك مما صدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقد برز من الصحابة عدد كبير اشتهروا بالعلم والفقه والفتوى، فتركوا لنا كنوزا نفاخر بها، ونبذل كل ما يسعنا في استخراجها من مدافنها، ومن هؤلاء الصحابة-رضوان الله عليهم-عبد الله بن عباس رضي الله عنهما.

وقد بلغ عبد الله بن عباس الذروة في الجد في طلب العلم، حتى إنه لينام- بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم- على أبواب كبار الصحابة طلبا لمسألة من مسائل العلم، وقد ثبت أن الرسول صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس فقال: ((اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ وَفَقَّهُهُ فِي الدِّينِ)) (٢) ، وقد استجاب الله هذا الدعاء المبارك ، وأوجد روح التفوق والاجتهاد في طلب العلم عند ابن عباس.

وقد برع ابن عباس في كثير من العلوم ، ومنها: الفقه والتفسير والفرائض وغير ذلك من العلوم ، وقد كان له آراء وأقوال فقهية ، لذلك كان محط أنظار الفقهاء.

(١) سورة المائدة آية ٤ .

(٢) سيأتي تحريجه صفحة ٦ ، إسناده صحيح.

(ب)

وقد ترك لنا ابن عباس ثروة فقهية عظيمة متناثرة هنا وهناك في طيات الكتب، ولا يكاد الباحث يقف عليها إلا بصعوبة أو مفاجأة.

وقد رأيت في مطالعتي لبعض الكتب ثروة فقهية كبيرة لابن عباس، ورأيت الفقهاء يتعلقون بها ويحتجون بها لما ذهبوا إليه ، لأن أقوال الصحابة رضوان الله عليهم تعتبر مصدرا من مصادر الفقه الإسلامي.

لذلك وددت لو أني قمت بمحاولة جمع بعض هذه الثروة، لأشارك زملائي الباحثين في استكمال إخراج فقه ابن عباس من مظانه ، وجعله سهل المأخذ والمطالعة لمن يريد، وفي نفس الوقت يكون حاويا للأراء والأقوال المعتمدة عند الأئمة الأربعة، وربما كان هذا العمل مكملًا للمشوار.

هذا سبب من الأسباب التي دعيتني إلى كتابة فقه ابن عباس رضي الله عنهما في بعض فروع الفقه، فاجتزأت منه ما أستطيع انجازه -إن شاء الله- في مدة تحضير الرسالة، فاخترت فقهه في العقوبات، (يشتمل هذا الموضوع على الحدود، والجنايات، والقصاص، والديات، والكفارات، والتعزيرات) .

أسباب أخرى جعلتني أقدم على هذا الموضوع أهمها ما يلي:

١- إن من أهم مقاصد الشريعة الغراء الحفاظ على الدين والنفس والعقل والعرض والمال، والحفظ هذه الكليات الخمس وضعت العقوبات الملائمة لردع من سولت له نفسه أن يتعرض لأحد بالأذى في دينه ونفسه وعقله وعرضه وماله، وقد كان لابن عباس آثار وأقوال فقهية عظيمة في ميدان العقوبات، ينبغي استخراج هذه الآثار من مدافنها وبيائها للناس بيانًا شافيا واضحا لينتفعوا بها .

٢- إن الفقهاء المشهورين يستندون في كثير من آرائهم إلى ما روي عن ابن عباس لمكانته الفقهية التي امتاز بها، وقد سبق أن ذكرنا أن الرسول صلى الله عليه وسلم، قد دعا الله أن يفقهه في الدين ويعلمه التأويل وقد ظهر في شخصيته آثار هذا الدعاء ، فكان مشهورا بآرائه السديدة ومكانته الفقهية، فهذا من الدواعي التي تدعو إلى القيام بجمع ما أثر عنه في كتاب واحد سهل المأخذ والمطالعة لمن أراد.

٣- أن عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - يعتبر من عمالقة التفسير لكتاب الله تعالى، الذي هو المصدر الأول للتشريع الإسلامي، ومنه يستنبط حكم المسائل الفقهية ، حتى قال عبد الله بن مسعود: (نعم ترجمان القرآن ابن عباس). (١) ومن كان هذا شأنه فينبغي العناية به وعروياته وآثاره الفقهية وجمعها في كتاب واحد ليسهل الرجوع إليها عند الحاجة.

٤- أن كل من تطرق إلى الكتابة عن فقه ابن عباس، تناوله بشكل عام، ولم يتناوله من حيث الدراسة المقارنة، كما أن بعضهم أهملوا سند الرواية والتثبت من صحتها، ويحتي هذا خاص بباب معين وهو باب العقوبات، أتناوله بالدراسة المقارنة، وأذكر سند الرواية وأقوم بدراسته.

٥- أن فقه عبد الله بن عباس وفتاويه تصدى لجمعه أبوبكر محمد بن موسى بن يعقوب بن مأمون، فبلغ عشرين مجلدا (١) ، فقلت هذا حري أن يجمع فقهه ويخرج إلى الأمة لينتفعوا به وينهلوا منه.

لتلك الأسباب ولغيرها عقدت العزم على جمع فقهه - رضي الله عنه - في العقوبات، راجيا من الله التوفيق والسداد وهو حسبي ونعم الوكيل.

الدراسات السابقة والرسائل العلمية حول فقه ابن عباس

هناك دراسات ورسائل علمية اهتمت فقه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، وهذه الدراسات والرسائل تناولت فقه ابن عباس بشكل عام ولم تخص موضوعا معينا، وأما موضوعي فهو خاص بموضوع معين وهو (فقه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في العقوبات) وأذكر هذه الدراسات والرسائل حتى يتبين الفرق بينها وبين موضوعي.

١- موسوعة فقه عبد الله بن عباس، هذا الكتاب قام بجمعه الدكتور/ محمد رواس قلعه جي ، ضمن سلسلة موسوعات فقه السلف، وهذا الكتاب عبارة عن موسوعة أو معجم مفهرس يجمع مرويات ابن عباس الفقهية على حروف المعجم، وقد بذل المؤلف جهودا مشكورة على جمع فقه عبد الله بن عباس بشكل عام، وهذا الجهد فيه تسهيل وإرشاد لمن يكتب فقه ابن عباس، إلا أن هذا الجهد يقتصر إلى الترتيب الفقهي والتخريج العلمي من كتب الأحاديث والآثار.

= (١) سيأتي تخريجه ص ١٠.

(١) انظر: الفكر السامي ١/ ٣٣٣.

- ٢- معجم فقه السلف عترة وصحابة وتابعين — قام بجمعه وتأليفه بعض طلبة العلم بتوجيه من الشيخ/ محمد المنتصر الكتاني، جمع المؤلف في هذا الكتاب فقه السلف من الصحابة والتابعين، ومن ضمن ما أورده المؤلف من مرويات مرويات ابن عباس الفقهية، وقد بذل المؤلف جهودا طيبة يشكر عليها، إلا أن ما أورده من مرويات ابن عباس الفقهية، يفتقر إلى الجمع الكلي، وما ذكره من مرويات ابن عباس في العقوبات شيء قليل، كما أن مرويات ابن عباس المذكورة في هذا الكتاب تحتاج إلى التخريج العلمي، لأن المرويات الواردة فيه مجردة عن التخريج.
- ٣- رسالة دكتوراة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية — المعهد العالي للقضاء-للباحث/ يحيى حمود عوضه ، يعنى الجنسية ، وعنوانها (عبد الله بن عباس وفقهه دراسة وموازنة) عام ١٤٠٦ هـ ، وهذه الرسالة تتكون من ستة فصول، خمسة منها في الترجمة لعبد الله بن عباس رضي الله عنهما، والفصل السادس تكلم فيه الباحث عن بضع عشرة مسألة في أشهر المسائل الفقهية عند ابن عباس ابتداء من كتاب الطهارة وانتهاء بكتاب القضاء.
- ٤- رسالة دكتوراة، مقدمة لجامعة الأزهر، كلية الشريعة والقانون عام ١٩٧٦م وعنوانها (عبد الله بن عباس وأثره في الفقه الإسلامي) وهذه الرسالة مقسمة إلى ثلاثة أبواب:
- الباب الأول = فصوله ومباحثه تتكلم عن ترجمة لعبد الله بن عباس.
- الباب الثاني = فصوله ومباحثه تتكلم عن منهجه في التفسير، وفي تعريف المكي والمدني، وتفسير القرآن بالقرآن وبالسنة إلى غير ذلك.
- الباب الثالث = فصوله ومباحثه تتكلم عن منهجه في الفقه وبعض المسائل الفقهية التي تفرد بها ابن عباس.
- ٥- رسالة ماجستير، مقدمة أيضا لجامعة الأزهر كلية الشريعة عام ١٩٧٨م وعنوانها (مدرسة عبد الله بن عباس وأثرها في الفقه الإسلامي) وهذه الرسالة مثل رسالة الدكتوراة السابقة، إذ الأبواب، والفصول والمباحث هي نفسها مع تغيير بسيط لا يكاد يذكر.
- ٦- عبد الله بن عباس ، تأليف الشيخ / مصطفى سعيد الحن ، ذكر المؤلف في هذا الكتاب ترجمة موجزة عن ابن عباس ، كما ذكر فيه بعض المسائل المهمة التي وردت عن ابن عباس.
- هذا ما وصل إليه علمي بالدراسات والرسائل العلمية السابقة حول (فقه عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما) .

وبعد دراسة هذه الدراسات والرسائل يتضح الفرق بين بحثي وهذه الدراسات، لأن هذه الدراسات تناولت فقه عبد الله بن عباس بشكل عام دون الاستقصاء في كل موضوع من موضوعات الفقه، بينما بحثي كله في مسائل العقوبات مع الاستقصاء أو شبه الاستقصاء.

منهج البحث :

المنهج الذي اتبعته في كتابة هذا البحث -سرت على حسب القواعد التي وضعها القسم للكتابة في فقه الأعلام- وهي كما يلي:

- ١- أجمع الآثار والمرويات الموقوفة على ابن عباس رضي الله عنهما مما يتعلق بالعقوبات، كالحدود، والقصاص، والديات، والكفارات، وما إلى ذلك.
- ٢- أقوم بتخريج تلك الآثار بذكر أسانيدها من الكتب التي تهتم بالآثار، وأكتفي بذكر الأثر بدون ذكر السند إذا لم أقف له على سند مع التنبيه على ذلك، والإشارة إلى المرجع الذي أخذت منه الأثر في الهامش.
- ٣- أقوم بتخريج الأحاديث الواردة في البحث، فإذا وجدتها في الصحيحين أو في أحدهما أكتفي بعزوها إليهما أو إلى أحدهما، وإلا أقوم بتخريجها من كتب السنن مع بيان حكم المحدثين عليها.
- ٤- إذا ظهر هناك تعارض بين الآثار أقوم بدفع هذا التعارض بما تيسر لي، وذلك بالتوفيق بينهما، أو بترجيح بعضها على بعض بما يظهر لي من المرجحات المعتبرة في أصول الفقه أو مصطلح الحديث.
- ٥- أقوم باستنباط فقه ابن عباس من الأثر بما يغلب على ظني أن ذلك هو المراد، وأشرح الكلمات الغامضة فيه إن احتاج الأمر إلى ذلك.
- ٦- أذكر الدليل الذي استدل به ابن عباس في المسألة إن وجد، وأذكر وجه الدلالة منه، فإذا لم أجد له دليلاً استدل له بدليل من وافقوه في المسألة من المذاهب الأربعة، واكتفيت بذكره عند ذكر أدلة الموافقين خشية التكرار والإطالة.
- ٧- أذكر من وافق ابن عباس ومن خالفه في المسألة من المذاهب الأربعة، مع ذكر الأدلة التي استدل بها الموافقون والمخالفون، مع التحرير والتوضيح إن احتاج إلى ذلك، وأعتمد في أخذ آراء الأئمة على كتب مذاهبهم المعتمدة، وأبين القول الراجح وسبب الترجيح حسب ما يتضح لي من الأدلة.
- ٨- أقوم بترجمة الأعلام الذين ورد ذكرهم في صلب الرسالة من غير الأعلام المشهورين.

٩- أشير إلى الآيات القرآنية الواردة في البحث بذكر سورها ورقمها في كتاب الله عز وجل في الهامش.

١٠- أقوم بوضع عدد من الفهارس في آخر البحث.

١ = فهرس للآيات القرآنية.

٢ = فهرس للأحاديث النبوية.

٣ = فهرس للآثار.

٤ = فهرس للأعلام.

٥ = فهرس لمصادر البحث ومراجعته.

٦ = فهرس لموضوعات البحث.

مجمال خطة البحث

يتكون هذا البحث من مقدمة وتمهيد وثلاثة أبواب، وخاتمة

أ - المقدمة:

تشتمل المقدمة على أسباب اختيار الموضوع، وأهميته، والمنهج الذي أسلكه في كتابة البحث، ومجمال خطة البحث.

ب - التمهيد:

يشتمل التمهيد على ترجمة موجزة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، اسمه وكنيته، ونسبه، وولادته، ونشأته وحياته، ومكانته العلمية، وصفاته الخلقية والخلقية، ووفاته.

ج - أبواب البحث:

يتكون هذا البحث من ثلاثة أبواب، وتحت كل باب عدد من الفصول، وتحت كل فصل مباحث، وتحت كل مبحث مسائل، وبعض المباحث تحت مطالب، والمطلب تحت مسائل.

الباب الأول: في جرائم الحدود، وفيه تمهيد، وسبعة فصول

التمهيد: تعريف العقوبة، وتعريف الجريمة، وتعريف الحدود، وأنواع الحدود.

الفصل الأول: في حد الزنا، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف الزنا، وحكمه، وأدلتها، وحكمة مشروعية حد الزنا.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في الزنا.

الفصل الثاني: في حد القذف، وفيه مبحثان

(ز)

المبحث الأول: تعريف القذف، وحكمه، وأدلته، وحكمة مشروعية حد القذف.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في القذف.

الفصل الثالث : في حد السرقة، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف السرقة، وحكمها، وأدلتها، وحكمة مشروعية حد السرقة.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في السرقة.

الفصل الرابع : في حد السكر، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف السكر والخمر، حكم شرب الخمر والمسكر وأدلتها، وحكمة تحريمه.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في السكر والخمر .

الفصل الخامس : في حد الردة، وفيه مبحثان

المبحث الأول : تعريف الردة، وحكمها، وأدلتها، وحكمة مشروعية حد الردة.

المبحث الثاني : المسائل المروية عن ابن عباس في الردة.

الفصل السادس : في حد الحراة أو قطع الطريق، وفيه مبحثان

المبحث الأول : تعريف الحراة أو قطع الطريق، وحكمها، وأدلتها.

المبحث الثاني : المسائل المروية عن ابن عباس في قطع الطريق.

الفصل السابع : في مسائل عامة لجرائم الحدود

ويدخل فيها الشفاعة في الحدود، ودرأ الحدود بالشبهات، وتنفيذ الحدود.

الباب الثاني : في الجنايات، وفيه تمهيد وفصلان

التمهيد: تعريف الجناية، والقتل وأنواعه، وحكم الجناية والقتل، وأدلتها.

الفصل الأول : في القصاص، وفيه مبحثان.

المبحث الأول: تعريف القصاص، وأدلة مشروعيته، وحكمة مشروعيته.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في القصاص، وفيه مطلبان.

المطلب الأول : القصاص في النفس.

المطلب الثاني : القصاص فيما دون النفس .

الفصل الثاني : في الديات، وفيه مبحثان .

المبحث الأول: تعريف الدية، وأدلة مشروعيته، وحكمتها.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في الدية، وفيه مطلبان.

(ح)

المطلب الأول: في دية النفس.

المطلب الثاني: في دية ما دون النفس.

الباب الثالث : في الكفارات والتعزيرات، وفيه فصلان.

الفصل الأول : في الكفارة ، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف الكفارة، وأدلة مشروعيتها، وحكمتها.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في الكفارة .

الفصل الثاني : في التعزيرات، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف التعزير، وأدلة مشروعيته، وحكمته .

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في التعزير.

الخاتمة : ذكرت فيها أهم النقاط التي توصلت إليها خلال كتابة البحث.

ترجمة موجزة عن ابن عباس رضي الله عنهما.

- ١ : اسمه وكنيته .
- ٢ : نسبه .
- ٣ : ولادته .
- ٤ : نشأته وحياته .
- ٥ : مكانته العلمية .
- ٦ : صفاته الخلقية والخلقية .
- ٧ : وفاته .

أولاً = اسمه وكنيته :

هو عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ، وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم (١) ، ولقد كان هذا الاسم من الأسماء المعروفة قبل الإسلام ، وهو اسم أبي النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما جاء الإسلام حُبب التسمية به ، وجعله من خير الأسماء التي تختار للأبناء ، وقد روي مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن أحب أسمائكم إلى الله - عز وجل - عبد الله وعبد الرحمن) . (٢) وكنيته أبو العباس ، والعباس اسم أكبر أولاده ، وله جماعة من الأولاد أكبرهم العباس وبه يكنى ، وعلي أبو الخلفاء وهو أصغرهم ، والفضل ، ومحمد ، وعبيد الله ، ولبابة ، وأسماء . (٣)

ثانياً = نسبه :

والده هو العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ، أبو الفضل ، عم الرسول صلى الله عليه وسلم (٤) ، فابن عباس إذا ابن عم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو إذا

(١) سير أعلام النبلاء ، لشمس الدين محمد بن أحمد الذهبي ٣/٣٣٣ ، تحقيق / محمد نعيم العرقسوسي ومأمون صاغرجي ، أشرف على تحقيقه / شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الحادية عشرة ، أسد الغابة لعز الدين ابن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجزري ٣/٢٩١ ، تحقيق وتعليق الشيخ / علي محمد معوض ، والشيخ / علول أحمد عبد الموجود ، دار الكتب العلمية ، دون ، البداية والنهاية لابن كثير ٥٣/٦ تحقيق / يوسف الشيخ محمد البقاعي ، دار الفكر ، الطبعة الثالثة ، الطبقات الكبرى ، تأليف / محمد بن سعد بن سعد بن منيع الزهري ١/١١١ ، دراسة وتحقيق الدكتور / محمد بن صامل السلمي ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ ، مكتبة الصديق .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ، تأليف / الإمام يحيى بن شرف النووي ٩٦/١٤ ، كتاب الآداب ، باب النهي عن التكني بأبي القاسم ، ويان ما يستحب من الأسماء ، الحديث (٢١٣٢) ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .

(٣) سير أعلام النبلاء ٣/٣٣٣ ، الطبقات الكبرى ١/١١١ .

(٤) الإصابة في تمييز الصحابة لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ٢/٢٧١ ، دار إحياء التراث العربي بيروت ، الطبعة الأولى . والبداية والنهاية ٥/٢٤٤ ، وأسد الغابة ٣/١٦٢ .

هاشمي قرشي (١)، والده العباس ولد قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بستين، وكان سيدا في قومه، وكانت إليه في الجاهلية السقاية وعمارة المسجد الحرام، شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة مع الأنصار قبل أن يسلم، ليشدد لابن أخيه العقد مع الأنصار، أسلم قبل الفتح ثم هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وشهد معه فتح مكة، وشهد حنيناً وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القلائل الذين ثبتوا معه، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعظمه ويكرمه بعد إسلامه، وكان الصحابة رضي الله عنهم يعترفون له بفضلته، ويشاورونه ويأخذون برأيه، وقد عمي في آخر عمره، توفي بالمدينة المنورة سنة اثنتين وثلاثين، وكان عمره ثمان وثمانين سنة. (٢)

وأمه أم الفضل لبابة بنت الحارث بن حزن بن بجير بن الهرم بن ربيعة بن عبد الله بن هلال بن عامر بن صعصعة (٣)، وتسمى لبابة الكبرى (٤)، وهي أخت أم المؤمنين ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم. (٥)

-
- (١) والبيت الهاشمي هو خير بيوتات قريش وأشرفها حسبا ونسبا فقد روي مسلم بسنده عن واثلة بن الأسقع يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشا من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم.)) انظر: صحيح مسلم يشرح النووي ٢٩/١٥ كتاب الفضائل، باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم (٢) الإصابة ٢/٢٧١، وأسد الغابة ٣/١٦٣ وما بعدها، والبداية والنهاية ٥/٢٤٥.
- (٣) الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي، مطبوع في هامش الإصابة ٤/٢٩٨، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، وسير أعلام النبلاء ٣/٣٣٣، والإصابة ٤/٣٩٨.

- (٤) لأن لها أختا من أبيها تسمى لبابة أيضا، وهي لبابة الصغرى أم خالد بن الوليد. انظر: الإصابة ٤/٣٨٥.
- (٥) أسد الغابة ٧/٢٤٦، والبداية والنهاية ٦/٥٣، والاستيعاب بهامش الإصابة ٤/٣٩٨.

ثالثاً = ولادته :

لقد اختلف في تحديد سنة ولادته ، بناء على اختلاف الروايات في السنة التي ولد فيها .
فقد وردت رواية تدل على أنه ولد عام الهجرة ، وقد روي الإمام أحمد بسنده عن أبي بشر عن
سعيد بن جبير قال: سمعت ابن عباس قال : (إن الذي تدعونه المفصل هو المحكم ، توفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشر سنين وقد قرأت المحكم). (١)
هذه الرواية تدل على أنه ولد عام الهجرة ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم توفي في السنة
العاشرة من الهجرة .

وذكر ابن كثير عن عمرو بن دينار قوله : ولد ابن عباس عام الهجرة. (٢)
وهناك روايات أخرى تدل على أنه ولد قبل الهجرة .
فقد روي الحاكم بسنده عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس - رضي الله عنهما -
قال: (توفي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن خمس عشرة). (٣)
هذه الرواية تدل على أنه ولد قبل الهجرة بخمس سنوات.
وقد جاءت رواية تذكر أنه ولد قبل الهجرة بثلاث سنوات (٤)، وعلى هذا أكثر الرواة، وقد روي
الواقدي من طريق شعبة عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال: ولدت قبل الهجرة بثلاث سنين،
ونحن في الشعب، وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابن ثلاث عشرة سنة ، ثم قال الواقدي:
وهذا ما لا خلاف فيه بين أهل العلم. (٥)

-
- (١) المسند ٤٨/٣ رقم (٢٢٨٣) شرحه ووضع فهارسه الشيخ/ أحمد محمد شاكر، دار الحديث ، الطبعة الأولى. قال الشارح: إسناده صحيح.
- (٢) البداية والنهاية ٥٣/٦.
- (٣) المستدرک ٦١٤/٣ كتاب معرفة الصحابة، ذكر عبد الله بن عباس. الحديث
- (٤) ١٨٧١/٦٢٧٣ و ١٨٧٢/٦٢٧٤ و ١٨٧٣/٦٢٧٥ و ١٨٧٤/٦٢٧٦ قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، والمسند ٤٧٦/٣ ، الحديث (٣٥٤٣) وقال الشارح : إسناده صحيح.
- (٥) الاستيعاب ٦٦/٣ ، الإصابة ١٤١/٤ ، وتاريخ بغداد للإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي ١٨٥/١ تحقيق /مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.
- (٥) البداية والنهاية ٥٣/٦.

وقال الواقدي أيضا: لا خلاف أنه ولد- ابن عباس رضي الله عنهما- في الشعب وبنو هاشم محصورون ، فولد قبل خروجهم منه بيسير، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين... ثم قال: وهذا أثبت مما نقله أبو بشر في سنه.(١)

ويؤيد هذا قول الزبير بن بكار(٢): توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولابن عباس ثلاث عشرة سنة .(٣)

ولعل هذا القول هو أرجح الأقوال، وقد مر معنا قول الواقدي بأن هذا مالا خلاف فيه بين أهل العلم، وأيده قول الزبير بن بكار، ورجحه الحافظ ابن حجر في الفتح حيث قال: فإن المحفوظ الصحيح أنه ولد بالشعب، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين، فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث عشرة سنة، وبذلك قطع أهل السير(٤)، وصححه ابن عبد البر وقال: وما قاله أهل السير والعلم بأيام النلس عندي أصح، والله أعلم، وهو قولهم إن ابن عباس كان ابن ثلاث عشرة سنة يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم.(٥) والله أعلم .

رابعاً=نشأته وحياته :

لقد عاش ابن عباس في محيط الأسرة الكريمة ، وكانت ولادته قبل خروج بني هاشم من الشعب كما تقدم، وقد حنكه رسول الله صلى الله عليه وسلم بريقه ، روي عن ابن عباس قوله : (لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب جاء أبي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : يا محمد أرى أم الفضل قد اشتملت على حمل ، فقال: لعل الله أن يقر أعينكم ، قال : فلما ولدتني أمي أتى بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في خرقة فحنكني بريقه(٦)، وهذا شرف عظيم ولم يحنك

(١) سير أعلام النبلاء ٣/٣٣٥.

(٢) الزبير بن بكار بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام، كان علامة قريش في وقته، في الحديث والفقه، وكان ثقة ثباتاً، عالماً بالنسب ، ولي قضاء مكة ومها توفي ٢٥٦، ودفن بها.... انظر: التهذيب ٣/٢٧٧ رقم ٢٠٧٣، الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ، تأليف/ إبراهيم بن نور الدين ابن فرحون المالكي ص ١٩٤، دراسة وتحقيق/مأمون بن محي الدين الجنان، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

(٣) سير أعلام النبلاء ٣/٣٣٦ .

(٤) فتح الباري ١١/٩٣ .

(٥) الاستيعاب ٣/٦٧ .

(٦) البداية والنهاية ٦/٥٣ ، وأسد الغابة ٣/٢٩٢ .

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بريقه غيره، قال مجاهد : فلا نعلم أحدا حنكه رسول الله صلى الله عليه وسلم غيره (١) — أي ابن عباس — وكان لهذا الشرف أثر عظيم في نشأة ابن عباس وحياته ، فمنذ ولادته كان يعيش في كنف أبوين كريمين ، وقد أسلمت أمه في وقت مبكر ، كما أن ابن عباس قد أسلم وهو صغير يافع كما حكي ذلك بنفسه ، فقد صح عنه أنه قال: (كنت أنا وأمي من المستضعفين ، أنا من الصبيان ، وأمي من النساء). (٢)

وقال أيضا : (كنت أنا وأمي ممن عذر الله). (٣)، كما أسلم أبوه قبل الهجرة كما تقدم ، ثم هاجر ابن عباس مع أبويه إلى دار الهجرة سنة الفتح ، فاتفق لقياهما النبي صلى الله عليه وسلم بالجحفة ، وهو ذاهب لفتح مكة ، فرجع عبد الله وأبوه وشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة ، كما شهدا حنيناً والطائف عام ثمان). (٤)

ومنذ ذلك اليوم صحب النبي صلى الله عليه وسلم ولزمه ، وكان يدخل عليه لكونه صلى الله عليه وسلم زوج خالته ميمونة ويبيت عندهم ، واطلع على عبادته صلى الله عليه وسلم وخشيته من الله تعالى ، وقد روي عن ابن عباس — رضي الله عنه — قال : بت في بيت خالتي ميمونة فوضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا فقال: (من صنع هذا ؟ قالوا: عبد الله بن عباس ، فقال : ((اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ وَفَقَّهُهُ فِي الدِّينِ)). (٥)

وروي الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي من آخر الليل فقمته وراءه فأخذني فأقامني حذاءه ، فلما أقبل على صلاته انحنست فلما انصرف قلل : ما لك أجعلك حذائي فتخنس؟ قلت : ما ينبغي لأحد أن يصلي حذاءك وأنت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فأعجبه فدعا الله أن يزيدني فهما وعلمنا). (٦)، وكان ابن عباس — رضي الله عنهما — يتلقى دروسا علمية في عبادة الرسول صلى الله عليه وسلم وإخلاصه لله .

(١) البداية والنهاية ٥٣/٦ .

(٢) سير أعلام النبلاء ٣/٣٣٣ .

(٣) انظر: صحيح البخاري مع فتح الباري ١٠٣/٨ رقم (٤٨٨٧) كتاب التفسير ، باب : وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله ، وتفسير الطبري ٢٣٨/٤ .

(٤) البداية والنهاية ٥٤/٦ .

(٥) المستدرک ٦١٥/٣ كتاب معرفة الصحابة ، قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ولم يوافقه الذهبي على التصحيح . انظر: هامش المستدرک ٦١٥/٣ .

وكانت صحبته للنبي صلى الله عليه وسلم نحواً من ثلاثين شهراً (١)، وخلال هذه الفترة حفظ عنه الكثير ، ثم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم لزم كبار الصحابة واستفاد منهم الشيء الكثير ، وخاصة عمر بن الخطاب أمير المؤمنين التقي المتعبد الورع ، وكان عمر يدنيه ، فلا عجب بعد ذلك أن ينشأ محبا لعبادة الله مقبلا عليها ، خائفاً منه سبحانه وتعالى تاركا للشبهات ، وقافاً عند حدود الله . (٢).

خامساً = مكانته العلمية :

لقد احتل ابن عباس — رضي الله عنهما — مكانة مرموقة ومنزلة علمية عالية بين الصحابة ، وكانت شخصيته متكاملة ، متعددة الجوانب ، ولكن هناك جانب بارز في حياته ، وهو جانب العلم والفقه ، وقد شهد له كبار الصحابة وعظمائهم ، وكبار التابعين وأجلاؤهم ، وسائر العلماء من بعدهم شهادة تجلي مكانته ومنزلته العلمية بكل وضوح ، قال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة (٣) : (كان ابن عباس قد فاق الناس بحُصَال : بعلم ما سبقه وفقه فيما احتجج إليه ، وحلم ، ونسب ، ونائل ، وما رأيت أحداً كان أعلم بما سبقه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ، ولا بقضاء أبي بكر وعمر وعثمان منه ، ولا أفقه في رأي منه ، ولا أعلم بشعر ولا عربية ولا بتفسير القرآن ، ولا بحساب ولا بفريضة منه ، ولا أنقب رأياً فيما احتجج إليه منه ، ولقد كان يجلس يوماً ولا يذكر فيه إلا الفقه ، ويوماً التأويل ، ويوماً المغازي ، ويوماً الشعر ، ويوماً أيام العرب ، ولا رأيت عالماً قط جلس إليه إلا خضع له ، وما رأيت سائلاً إلا وجد عنده علماً). (٤)

(٦) المستدرك ٦١٥/٣ كتاب معرفة الصحابة ، قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي على التصحيح . انظر : هامش المستدرك ٦١٥/٣ .

(١) سير أعلام النبلاء ٣/٣٣٢ .

(٢) عبد الله بن عباس ، تأليف / مصطفى سعيد الخن ص ٣١ . دار القلم ، الطبعة الرابعة .

(٣) عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ، أبو عبد الله المدني ، كان عالماً فقيهاً ، وهو أحد فقهاء

المدنية ، وكان رجلاً صالحاً ، وهو معلم عبد العزيز ، توفي سنة ٩٣ هـ ... انظر : تهذيب التهذيب

٢٢/٧ رقم ٤٤٦٨ .

(٤) أسد الغابة ٣/٢٩٣ ، والبداية والنهاية ٦/٥٩ .

وقد تحقق له كل هذا بفضل دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم له بالحكمة والعلم حيث قال : ((اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ وَفَقِّهِهُ فِي الدِّينِ)). (١) وفي رواية البخاري عن ابن عباس قال: ضمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : ((اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ)). (٢) وكان لهذا الدعاء المبارك أثر عظيم في تكوين شخصيته العلمية ، ويرى أثر هذا الدعاء المبارك في حياته العلمية ، فقد رزقه الله ذكاء حادا لا نظير له ، كما رزقه سرعة الحفظ ، وقلبا عقولا ، وقدرة على الاستيعاب بكل ما يلقي إليه ، قال عبيد الله: وربما حفظ القصيدة من فيه ثلاثين بيتا . (٣) وقد سئل ابن عباس رضي الله عنه أي أصبت هذا العلم ؟ قال : بلسان سؤال وقلب عقول . (٤) ، وعن الزهري (٥) قال : قال المهاجرون لعمر : ألا تدعو أبناءنا كما تدعو ابن عباس ؟ قال: ذاكم فتى الكهول ، إن له لسانا سؤولا وقلبا عقولا (٦) .

وكان مع ذلك قد رزقه الله صبورا وتحملا واجتهادا وإقبالا على طلب العلم ، فقد روي سعيد بن جبير (٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرجل من الأنصار : (هلم يا فلان فلنطلب العلم فإن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحياء ، قال : عجبا لك يا ابن عباس ترى الناس يحتاجون إليك وفي الناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيهم ، قال : فتركت ذلك وأقبلت أطلب إن كان الحديث ليلغني عن الرجل من أصحاب

(١) سبق تخريجه ، صفحة ٦ .

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢٠٤/١ كتاب العلم ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم علمه الكتاب) .

(٣) البداية والنهاية ٥٩/٦ .

(٤) إعلام الموقعين ١٥/١ .

(٥) الزهري: الزهري هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري ، تابعي جليل ، من أكابر الحفاظ والفقهاء ، روي عن جمع من الصحابة ، وروي عنه خلائق من كبار التابعين وصغارهم ، توفي رحمه الله سنة ١٢٤ هـ انظر: البداية والنهاية ٤٨٩/٦ ، تهذيب التهذيب ٣٨٥/٩ .

(٦) المستدرک ٦٢١/٣ كتاب معرفة الصحابة ، قال محقق سير أعلام النبلاء: رجاله ثقات ، إلا أنه منقطع . انظر: هامش المستدرک ، وهامش سير أعلام النبلاء ٣٤٥/٣ .

(٧) سعيد بن جبير بن هشام الأسدي ، أبو عبد الله ، من كبار التابعين ، حبشي الأصل ، سمع من ابن عمر وابن عباس ، وأنس وغيرهم ، قتله الحجاج ، سنة ٩٥ وقيل غير ذلك انظر: طبقات الحفاظ ص ٣٨ رقم ٧١ ، وفيات الأعيان ٣٧١/٢ ، تهذيب التهذيب ١٠/٤ رقم ٢٣٧١ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فآتيه فأجلس بيابه فتسفي الريح على وجهي فيخرج إليّ فيقول : يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك ما حاجتك ؟ فأقول : حديث بلغني ترويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : ألا أرسلت إليّ ، فأقول : أنا أحق أن آتيك، قال : فبقي ذلك الرجل حتى أن الناس اجتمعوا عليّ فقال : هذا الفتي كان أعقل مني). (١)

وعن طاووس (٢) عن ابن عباس قال : (إن كنت لأسأل عن الأمر الواحد ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم). (٣)، ولذلك كان أصحاب ابن عباس كانوا يقولون ابن عباس أعلم من عمر ومن علي ومن عبد الله ، ويعدون ناسا، فيثب عليهم الناس ، فيقولون : لا تعجلوا علينا ، إنه لم يكن أحد من هؤلاء إلا عنده من العلم ما ليس عند صاحبه ، وكان ابن عباس قد جمعه كله). (٤)

ولا غرو أن يحتل ابن عباس بعد ذلك مكانة عالية ومنزلة مرموقة عند الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وقد صلب النبي صلى الله عليه وسلم نحو من ثلاثين شهرا، ثم لازم كبار الصحابة خاصة عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب، ومع ذلك حرصه وصبره في تحصيل العلم ، وقيل ذلك دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم له بالحكمة وأن يفقهه في الدين ويعلمه تأويل الكتب، فلا عجب أن يتحقق له ما لم يتحقق لغيره ، وكان عمر بن الخطاب يجلس ابن عباس مع مشايخ الصحابة ويقول : نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس). (٥)

(١) المستدرك ٦٢٠/٣ كتاب معرفة الصحابة . قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط البخاري ، ووافقه الذهبي . انظر : هامش المستدرك.

(٢) طاووس بن كيسان اليماني ، أبو عبد الرحمن ، من أكابر التابعين تفقها للدين ورواية للحديث ، وأحد الأئمة الأعلام ، قد جمع بين العبادة والزهد، والعلم النافع ، والعمل الصالح ، أدرك خمسين من الصحابة ، توفي بمكة حاجا ، سنة ١٠٦ وقيل غير ذلك.. انظر : طبقات الحفاظ ص ٤١ رقم ٧٧ ، البداية والنهاية ٤٧٧/٦ ، تهذيب التهذيب ٩/٥ رقم ٣١٠٩.

(٣) سير أعلام النبلاء ٣/٣٤٤ ، البداية والنهاية ٦/٥٦ .

(٤) إعلام الموقعين ١/١٦ .

(٥) البداية والنهاية ٦/٥٦ .

وروي عن ابن عباس قال : دعاني عمر مع الأكابر ويقول لي : لا تتكلم حتى يتكلموا، ثم يسألني ، ثم يقبل عليهم ، فيقول : ما منعكم أن تأتوني بمثل ما يأتيني به هذا الغلام الذي لم يستو شؤون رأسه). (١)، وكان ابن عباس يسمّى البحر من كثرة علمه ، قال مجاهد : كان ابن عباس يسمّى البحر من كثرة علمه). (٢) ، وعن مسروق (٣) عن عبد الله بن مسعود أنه قال: (نعم ترجمان القرآن ابن عباس ، لو أدرك أسناننا ما عاشه منا رجل). (٤)

وقال عطاء بن أبي رباح(٥) : (ما رأيت مجلسا قط أكرم من مجلس ابن عباس أكثر فقها وأعظم ، إن أصحاب الفقه عنده ، وأصحاب القرآن وأصحاب الشعر عنده ، يصدرهم كلهم في واد واسع). (٦)

وقال طاووس : أدركت خمسمائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذاكروا ابن عباس فخالفوه لم يزل يقرهم حتى ينتهوا إلى قوله). (٧)

وقال مجاهد : ما سمعت فتيا أحسن من فتيا ابن عباس إلا أن يقول قائل : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم). (٨)

-
- (١) سير أعلام النبلاء ٣/٣٤٥. لم يستو شؤون رأسه أي عظامه. انظر: هامش سير أعلام النبلاء السابق.
 - (٢) سير أعلام النبلاء ٣/٣٥٠، والبداية والنهاية ٦/٦٠، وإعلام الموقعين ١/١٥٠.
 - (٣) مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوادعي الكوفي ثقة فقيه عابد توفي ٦٢ وقيل ٦٣هـ. انظر: التقريب ٢/١٧٥ رقم ٦٦٢٢ ، طبقات الحفاظ ص ٢١.
 - (٤) المستدرک ٣/٦١٨ كتاب معرفة الصحابة ، قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين .
 - (٥) ما عاشه منا : معناه ما بلغ أحد منا عشر علمه. انظر: هامش تاريخ بغداد ١/١٨٦ .
 - (٥) عطاء بن أبي رباح أسلم بن صفوان أبو محمد مولى بني فهر، من كبار التابعين و أحد الأئمة المجتهدين له آراء فقهية كثيرة تضمنتها كتب الخلاف، لقي عددا كبيرا من الصحابة وسمع العبادة الأربعة، وإليه انتهت الفتوى في مكة، وتوفي فيها سنة ١١٤هـ... وقيل غير ذلك . انظر : البداية والنهاية ٦/٤٥١ ، ووفيات الأعيان ٣/٣٦١ .
 - (٦) إعلام الموقعين ١/١٥٠ ، تاريخ بغداد ١/١٨٦ ، الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي، تأليف/محمد بن الحسن الحنجوي ١/٣٣٥ ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ .
 - (٧) إعلام الموقعين ١/١٦ ، سير أعلام النبلاء ٣/٣٥١ ، الاستيعاب ٣/٦٨ .
 - (٨) سير أعلام النبلاء ٣/٣٥٠ .

وكان يقف في عهد عمر وعثمان إلى يوم مات (١)، انتهت إليه الرئاسة في الفتوى والتفسير بعد عصر الخلفاء بركة دعائه صلى الله عليه وسلم. (٢)

سادسا = صفاته الخلقية والخلقية :

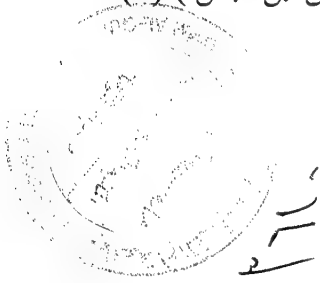
كان ابن عباس رضي الله عنهم جسيما إذا جلس يأخذ مكان رجلين ، وسيما أبيض طويلا صبيحا جميلا له وفرة يخضب بالحناء وقيل بالسواد ، وقد شاب مقدم رأسه ، حسن الوجه ، وكان يلبس حسنا. (٣)

قال أبو عبد الله بن مندة (٤) : كان أبيض ، طويلا ، مشربا صفرة ، جسيما ، وسيما ، صبيح الوجه ، له وفرة ، يخضب بالحناء. (٥)

وعن ابن جريج قال: كنا جلوسا مع عطاء في المسجد الحرام ، فتذاكرنا ابن عباس ! فقال عطاء : ما رأيت القمر ليلة أربع عشرة إلا ذكرت وجه ابن عباس. (٦)

وعن مسروق قال: (كنت إذا رأيت ابن عباس ، قلت : أجمل الناس ، فإذا نطق ، قلت : أفصح الناس ، فإذا تحدث ، قلت : أعلم الناس). (٧)

وكان من خلقه الحلم والحياء ، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص (٨) : سمعت أبي يقول: ما رأيت أحدا أحضر فهما ، ولا ألب لباً ، ولا أكثر علما ، ولا أوسع حلما من ابن عباس. (٩)



(١) البداية والنهاية ٥٧/٦ .

(٢) الفكر السامي ٣٣٣/١ .

(٣) البداية والنهاية ٦٥/٦ .

(٤) هو الإمام الكبير الحافظ أبو عبد الله بن يحيى بن مندة الأصبهاني . سير أعلام النبلاء ٨٨/١١ .

(٥) سير أعلام النبلاء ٣٣٦/٣ ، والإصابة ١٤٢/٤ .

(٦) سير أعلام النبلاء ٣٣٦/٣ .

(٧) سير أعلام النبلاء ٣٥١/٣ ، والإصابة ١٤٩/٤ ، والاستيعاب ٦٨/٣ .

(٨) عامر بن سعد بن أبي وقاص الزهري المدني، تابعي ثقة توفي سنة ١٠٤ هـ. انظر: تهذيب التهذيب ٥٨/٥ .

(٩) سير أعلام النبلاء ٣٤٧/٣ ، والبداية والنهاية ٥٨/٦ .

وعن عكرمة عن ابن عباس ، أنه لم يكن يدخل الحمام إلا وحده ، وعليه ثوب صفيق ، يقول :
إني أستحي الله أن يراني في الحمام متجردا .(١)

وكان من صفاته التواضع واحترام العلماء وإجلالهم ، فعن الشعبي(٢) قال : ركب زيد بن ثابت
(٣) فأخذ ابن عباس بركابه ، فقال : لا تفعل يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :
هكذا أمرنا أن نفعل بعلمائنا ، فقبل زيد بن ثابت يده ، وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت
نبينا(٤) — صلى الله عليه وسلم — .

وكان ابن عباس يحب أن يظهر عليه أثر نعمة الله عليه ، فكان يلبس حسنا ، ويكثر من الطيب ،
فعن عكرمة ، قال : كان ابن عباس إذا مر في الطريق ، قلن النساء على الحيطان : أ مر المسك أم مر
ابن عباس .(٥)

ومع كل هذا كان عابدا ورعا معظما لحرمت الله ، فعن طاووس قال : ما رأيت أحدا أشد
تعظيما لحرمت الله من ابن عباس رضي الله عنهما .(٦)
وقد عمي في آخر عمره فقال في ذلك :

إن يأخذ الله من عيني نورهما ففي لساني وقلبي منهما نور
قلبي ذكي وعقلي غير ذي دخل وفي فمي صارم كالسيف مأثور .(٧)

(١) سير أعلام النبلاء ٣/٣٥٥ .

(٢) الشعبي هو عامر بن شراحيل الشعبي ، من التابعين الثقات ، فقيه فاضل ، يضرب المثل بحفظه ، كثير
العلم ، أدرك خمسمائة من الصحابة توفي سنة ١٠٣ هـ وقيل غير ذلك . انظر : تهذيب التهذيب ٥/٦٠
رقم ٣١٩٧ .

(٣) زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد الأنصاري ، من كبار الصحابة ، وأحد كتاب الوحي ، وكان
حافظا ليبياء ، من أشد الناس ذكاء ، وكان أعلم الصحابة بالفرائض تعلم لسان يهود وكتابهم في خمسة
عشر يوما ، وهو الذي كتب القرآن في عهد أبي بكر وعثمان رضي الله عنهما ، توفي بالمدينة سنة
٤٥ هـ . انظر : أسد الغابة ٢/٣٤٨ ، والبداية والنهاية ٤/٣٤٧ و ٥/٥١٤ .

(٤) الإصابة ٤/١٤٦ .

(٥) سير أعلام النبلاء ٣/٣٣٧ ، والبداية والنهاية ٦/٦٥ .

(٦) سير أعلام النبلاء ٣/٣٤٢ .

(٧) الاستيعاب ٣/٧٠ ، وأسد الغابة ٣/٢٩٥ ، والبداية والنهاية ٦/٦٥ .

سابعاً = وفاته :

اختلف المؤرخون في سنة وفاة ابن عباس رضي الله عنهما ، ورجح كثير منهم أنه توفي سنة ثمان وستين (١) من الهجرة ، فعن عمر بن عقبة قال : سمعت شعبة (٢) مولى ابن عباس يقول : مات ابن عباس سنة ثمان وستين بالطائف . (٣)

وقال ابن كثير : وهذا القول في وفاته هو الذي صححه غير واحد من الأئمة ، ونص عليه أحمد بن حنبل والواقدي ، وابن عساكر ، وهو المشهور عند الحفاظ ، وهو الصحيح ، ووصف الأقوال التي تخالفه بأنها شاذة غريبة مردودة والله سبحانه وتعالى أعلم . (٤)

توفي رضي الله عنه بالطائف ودفن فيها (٥) ، وكان عمره يوم مات اثنتين وسبعين سنة . (٦)

(١) أسد الغابة ٢٩٤/٣ ، البداية والنهاية ٦٥/٦ ، وتاريخ بغداد ١٨٧/١ .

(٢) شعبة بن دينار الهاشمي ، مولى ابن عباس المدني ، صدوق سبي الحفظ . التقريب ٤١٨/١ .

(٣) المستدرک ٦٢٧/٣ كتاب معرفة الصحابة ، سكت عنه الحاكم .

(٤) البداية والنهاية ٦٥/٦ .

(٥) عن عمران بن عطاء قال : شهدت وفاة ابن عباس بالطائف فوليه محمد بن الحنفية وكبر عليه أربعاً وأدخله القبر من قبل رجله وضرب عليه البناء ثلاثاً . انظر : المستدرک ٦٢٦/٣ . وهذا يدل على أنه توفي في الطائف ودفن فيها كما هو الظاهر من الأثر . والله أعلم .

(٦) البداية والنهاية ٦٥/٦ .

الباب الأول

في الحدود ، وفيه تمهيد ، وسبعة فصول .

التمهيد : في تعريف العقوبة ، والحكمة من فرضها ،
وتعريف الجريمة ، وتعريف الحدود ، وبيان أنواعها .

الفصل الأول : في حد الزنى .

الفصل الثانى : في حد القذف .

الفصل الثالث : في حد السرقة .

الفصل الرابع : في حد شرب الخمر والمسكر .

الفصل الخامس : في حد الردة .

الفصل السادس : في حد الحرابة أو قطع الطريق .

الفصل السابع : في مسائل عامة في الحدود .

التمهيد

تعريف العقوبة ، والحكمة من فرضها ، وتعريف الجريمة، وتعريف الحدود، وبيان أنواعها.

تعريف العقوبة :

العقوبة في اللغة مصدر من عاقبت اللص معاقبة وعقابا، والاسم العقوبة. (١)
وعقب كل شيء آخره ، وأعقبه بطاعته، أي جازاه ، والعقبى جزاء الأمور (٢)، وتكون العقوبة جزاء الجاني، وسميت عقوبة لأنها تعقب الجريمة.

العقوبة في اصطلاح الفقهاء:

العقوبة :هي جزاء بالضرب أو القطع أو الرجم أو القتل. (٣)
وقيل : هي أذى ينزل بالجاني زجرا له، أو هي أذى شرع لدفع المفساد. (٤)
وهذا التعريف الأخير أعم وأشمل ، وتدخل فيه عقوبة التعزير ، فالحدود والقصاص والتعزيرات عقوبات، لأنها أذى الشرع ينزله بالجاني لدفع المفساد .

الحكمة من فرض العقوبة:

حكمة الشريعة من فرض العقوبة هو إصلاح النفوس وتهذيبها والعمل على سعادة الجماعة ، واستقرار الأمن في المجتمع، لذا نرى أن الأفعال التي حرمها الشرع وأمر باجتنابها والبعد عنها أفعال تفسد أمن المجتمع ، وتؤدي إلى اضطراب الأمور وإشاعة الفوضى والقلق في النفوس ، وبالتالي تؤدي إلى دمار المجتمع.

(١) المصباح المنير، تأليف العلامة/أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي ص ٤٢٠، المكتبة العلمية، دون ذكر الطبعة.

(٢) لسان العرب ، تأليف العلامة/ أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور ٦١١/١، مادة (عقب)، دار صادر للطباعة والنشر-بيروت لبنان-، طبعة أولى ، مختار الصحاح للرازي ص ٣٩١ مكتبة لبنان، دون ذكر الطبعة.

(٣) ردالمحتار على الدر المختار الشهير (بمحاشية ابن عابدين) لمحمد أمين الشهير بابن عابدين ١٤٠/٣، دار إحياء التراث العربي، بدون.

(٤) العقوبة، لمحمد أبي زهرة ص ٧٦ و٧٧، دار الفكر، دون ذكر الطبعة .

والعقوبة وإن كانت في ظاهرها أذى ومفسدة لمن وقع عليه العقاب، إلا أن شرع المصلحة والمفسدة يحتم إنزال العقاب بالجرم ، لأنه مصدر أذى للأمة .

فالعقوبة إذا مصلحة للمجتمع ، وليس في الشريعة ما يمنع من أن تكون أسباب المصالح مفسدة فيؤمر بها ، لا لكونها مفسدة بل لكونها مؤدية إلى مصالح أعظم من مفسدها. (١)

ويقول في ذلك عز الدين بن عبد السلام : (ربما كانت أسباب المصالح مفسدة فيؤمر بها أو تباح ، لا لكونها مفسدة ، بل لكونها مؤدية إلى المصالح ، وذلك كقطع الأيدي المتأكلة حفظاً للأرواح ، وكالمخاطرة بالأرواح في الجهاد ، وكذلك العقوبات الشرعية كلها ليست مطلوبة لكونها مفسدة ، بل لكون المصلحة هي المقصودة من شرعها ، كقطع يد السارق ، وقاطع الطريق ، وقتل الجناة ، ورجم الزناة وجلدهم وتغريهم ، وكذلك التعزيرات كل هذه مفسدة أوجبها الشرع لتحقيق ما رتب عليها من المصالح الحقيقية ، وتسميتها بالمصالح من قبيل المجاز بتسمية السبب باسم المسبب . (٢)

تعريف الجريمة لغة:

الجريمة مأخوذة من جرم، والجرم بالضم، معناه التعدي والذنب والجمع أجرام وجروم. (٣)
وأساس الجريمة الكسب مطلقاً، لكن العرب جعلوها في المفسدة فقط.

والجريمة مثله أي بمعنى الذنب (٤)، وجمعها جرائم.

والجرام، الجاني، والجرم، المذنب. (٥)

والخلاصة: أن الجريمة بمعنى الذنب واكتساب الإثم. (٦)

(١) العقوبة ص ٧٦ ، وعقوبة السارق ص ١٢ و ١٣ .

(٢) قواعد الأحكام في مصالح الأنام / لأبي محمد عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام ص ١٣ و ١٤ ، مؤسسة الريان طبعة جديدة مضبوطة منقحة .

(٣) لسان العرب لابن منظور ٩٠/١٢ ، مادة (جرم).

(٤) المصباح المنير للفيومي ص ٩٧ ، مختار الصحاح للرازي ص ٨٩ ، مكتبة لبنان ، دون ذكر الطبعة.

(٥) لسان العرب ٩٠/١٢ .

(٦) المصباح المنير ص ٩٧ .

تعريف الجريمة شرعا:

فقد عرفها الماوردي بقوله: (الجرائم محظورات شرعية زجر الله عنها بحد أو تعزير (١). والمحظورات هي: إما إتيان فعل منهي عنه، أو ترك فعل مأمور به، وقد وصفت المحظورات بأنها شرعية، إشارة إلى أنه يجب في الجريمة أن تحظرها الشريعة. (٢). وعلى هذا فالجرائم في الشريعة تعني إتيان ما نهى الله عنه وترك ما أمر الله به. ولا يعتبر الفعل أو الترك جريمة إلا إذا كان معاقبا عليه. ومن هنا عرف أبو زهرة الجريمة بقوله: (إتيان فعل محرم معاقب على فعله، أو ترك فعل معاقب على تركه). (٣)

تعريف الحدود:

الحدود جمع حد، والحد في اللغة يأتي لمعان: منها: المنع، تقول: حددت فلانا عن الشر، أي منعته، ومنه قيل للبواب حدادا، لأنه يمنع الناس من الدخول. (٤) ومن هنا سميت بعض العقوبات حدودا، لأنها تمنع العاصي من العودة إلى تلك المعصية التي حد من أجلها وأمثالها. (٥) وتطلق الحدود ويراد بها أحكام الله التي حددها وقدرها من الأوامر والنواهي، فلا يحل لأحد أن يتعداها، قال تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٦). وتسمى أحكام الله حدودا، لأنه أمر أن لا يتعدى شيء منها فيتجاوز إلى غير ما أمر فيها أو نهى عنه منها.

(١) الأحكام السلطانية والولايات الدينية، تأليف/ أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري الماوردي ص ٢٧٣، دار الكتب العلمية، دون.

(٢) التشريع الجنائي، لعبد القادر عودة ٦٦/١، الطبعة التاسعة. مؤسسة الرسالة.

(٣) الجريمة للإمام محمد أبو زهرة ص ٢٢ دار الفكر العربي، دون.

(٤) لسان العرب ١٤٠/٣ مادة (حدد).

(٥) الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ١/٢٢٥، دار الكتب

العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ، وفتح القدير لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني ١/٢٨٧ دار

الفكر، دون.

(٦) سورة البقرة آية ٢٢٩.

ومنها: الفصل بين الشيئين لئلا يختلط أحدهما بالآخر، أو لئلا يتعدى أحدهما على الآخر، وقيل للحاجز بين الشيئين حدا لأنه يمنع من اختلاط أحدهما بالآخر.

ومنه حدود الأرض، وحدود الحرم. (١)

ومنها: إيقاع عقوبة الحد على الجاني، تقول: حددت الرجل، أي أقمت عليه الحد (٢)، وحددته حدا، أي جلدته.

تعريف الحد شرعا:

اختلف الفقهاء في تعريف الحد، إلا أنهم متفقون على أن ماهية الحد، هي العقوبة المقدرة حقا لله.

فقد عرفه الحنفية بأنه: عقوبة مقدرة واجبة حقا لله. (٣)

وبناء على هذا التعريف خرجت التعزيرات، لأنها وإن كانت عقوبات إلا أنها غير مقدرة من الشارع، وإنما هي عقوبة اجتهدية تقديرية موكولة إلى رأي الإمام، وكذلك خرج القصاص، لأنه ليس حقا لله، وإنما هو حق المجني عليه أو وليه.

وعرفه الشافعية بأنه: عقوبة مقدرة وجبت حقا لله تعالى. (٤)

هذا التعريف مثل تعريف الحنفية.

وعرفه الحنابلة بأنه: عقوبة مقدرة شرعا في معصية لئلا تمنع من الوقوع في مثلها. (٥)

هذا التعريف أخرج التعزيرات - كتعريف الحنفية -، لأنها ليست مقدرة، لكنه أدخل بعض

العقوبات كالقصاص في الحدود، لأنه عقوبة مقدرة إلا أنه ليس حقا لله.

(١) لسان العرب ٣/١٤٠، مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني ص ١٠٨، دارالفكر، دون ذكر الطبعة.

(٢) المصباح المنير ص ١٢٤.

(٣) بدائع الصنائع، للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكساني ٣٣/٧، دار الكتاب العربي، طبعة ثانية، وفتح القدير لابن الهمام ٥/٢١٢، دار الفكر، طبعة ثانية.

(٤) مغني المحتاج لشمس الدين الشربيني ٥/٤٦٠، تحقيق وتعليق الشيخ/علي محمد معوض، والشيخ/عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، طبعة أولى ١٤١٥هـ.

(٥) كشف القناع لمنصور بن يونس إدريس البهوتي ٦/٦٣، دار الفكر ١٤٠٤هـ، والإنصاف لعلاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرداوي ١٠/١٥٠ تصحيح وتحقيق/محمد حامد الفقي، دار إحياء التراث، طبعة أولى ١٣٧٧هـ.

والظاهر أن تعريف الحنفية والشافعية للحدود هو الراجح، لأن الفقهاء جرى في عرفهم إطلاق كلمة الحد على العقوبات المقدرة حقاً لله، ومعنى كونها مقدرة حقاً لله، أنها لصالح المجتمع، وأنها لا تقبل العفو لا من الجماعة ولا من الأفراد، وأما تعريف الخنابلة فيدخل القصاص في الحدود، ولا شك أن القصاص حق للمجني عليه أو وليه، وله العفو عنه من غير بدل أو أخذ الدية.

أنواع الحدود:

اعلم أن الحدود معينة ومحدودة عند الشارع، فكل ذنب له جزاء يناسبه.

وقد اتفق الفقهاء على ستة أنواع من الحدود (١) وهي:

٤- حد شرب الخمر.

١- حد الزنا.

٥- حد الردة.

٢- حد القذف.

٦- حد الحراة أو قطع الطريق..

٣- حد السرقة.

واختلفوا فيما عدا هذه الستة.

وأجعل بحثي -إن شاء الله- في هذا الباب في الحدود كلها، المتفق عليها والمختلف فيها عند

الفقهاء حسب ما يوجد لابن عباس من قول أو رأي فيها، مبينا أراء الفقهاء فيها.

(١) كما ذكره ابن حجر في فتح الباري . انظر: فتح الباري ١٢/٥٩ ، دار الريان للتراث، طبعة ثانية، ومحمد

بن محمد أبو شهبة في كتابه الحدود في الإسلام ص ١٣٣، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية ١٣٩٤هـ.

الفصل الأول

في حد الزنى، وفيه مبحثان

المبحث الأول = تعريف الزنى، وحكمه، وأدلته

، وحكمة مشروعية حد الزنى.

المبحث الثاني = المسائل المروية عن ابن عباس في حد
الزنى.

المبحث الأول

ففي تعريفه الزنى، وحكمه، وأحاطه، وحكمة مشروعية حد الزنى.

تعريف الزنى لغة:

الزنى ، مصدر زنى يزنى زنى، وهو اسم مقصور، وقصره لغة أهل الحجاز. (١) والنسبة إلى المقصور زنوي، وعليه جاء قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّنى﴾. (٢)

وقد يمد فيقال ،زنى يزنى زناء ، ومدّه لغة بنى تميم ، أو لغة لأهل نجد كما في الصحاح (٣). والنسبة إلى الممدود زنائي. (٤)

والزنى في اللغة يأتي لأحد معنيين.

أحدهما: الضيق يقال زنى الموضع يزنى. بمعنى ضاق. (٥)

ثانيهما: وطء المرأة من غير عقد شرعي. (٦)

والمعنى الثاني هو المراد منه في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّنى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾. (٧)

تعريف الزنى شرعا :

اختلف الفقهاء في تعريف الزنى، وسبب الخلاف راجع إلى ذكر بعض القيود، وإلى شمول التعريف للوطء في الدبر أو عدم شموله .

(١) لسان العرب ٣٥٩/١٤ مادة (زنا).

(٢) سورة الإسراء آية ٣٢.

(٣) الصحاح ٢٣٦٨/٦، تأليف/ إسماعيل بن حماد الجوهري، دار الكتاب العربي. بمصر، الطبعة الأولى.

(٤) لسان العرب ٣٦٠/١٤، الصحاح ٢٣٦٩/٦.

(٥) لسان العرب ٣٦٠/١٤، تاج العروس من جواهر القاموس، تأليف/ الإمام أبي الفيض محمد مرتضى الحسيني الزبيدي ١٦٥/١٠، منشورات دار مكتبة الحياة-بيروت، بدون.

(٦) المفردات في غريب القرآن ص ٢٢٠ ، دار الفكر، بدون ، تاج العروس ١٦٥/١٠.

(٧) سورة الإسراء آية ٣٢.

فقد عرفه الحنفية بأنه: (إدخال المكلف الطائع قدر حشفة قبل مشتهاة حالا أو ماضيا بلا ملك وشبهته أو تمكينه من ذلك أو تمكينها). (١)

وعرفه ابن رشد في بداية المجتهد بقوله: (الزنى هو كل وطء وقع على غير نكاح صحيح ولا شبهة ولا ملك يمين). (٢)

وعرفه الشافعية بأنه: إيلاج الذكر بفرج محرم لعينه خال عن الشبهة مشتهى طبعاً يوجب الحد (٣).

وعرفه الحنابلة بأنه: فعل الفاحشة في قبل أو دبر. (٤)

حكم الزنى، وأدلتها:

الزنى حرام وهو من الكبائر العظام (٥)، وقد ثبت تحريمه بالكتاب والسنة والإجماع.

١- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٦).

وجه الدلالة من الآية:

دلت الآية على أن الله سبحانه وتعالى نهى عباده عن قربان الزنى ومخالطة أسبابه ودواعيه، ونهى عز وجل عن قربان مقدمات الزنى نهى عن الزنى من باب أولى، وقد وصف الله الزنى وقبحه بأنه فاحشة، مما يدل على تحريمه .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٢٤٨/٥.

(٢) بداية المجتهد لابن رشد ٤٣٣/٢ دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى.

(٣) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ٤٢٢/٧ شركة مكتبة ومطبعة مصطفى ، الطبعة الأخيرة ١٣٨٦ هـ .

(٤) كشاف القناع عن متن الإقناع للشيخ/منصور بن يونس البهوتي ٨٩/٦، راجعه وعلق عليه الشيخ/هلال مصلح مكتبة النصر الحديث ، دون ذكر الطبعة، المبدع شرح المقنع، تأليف / أبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن مصلح بن المفلح الحنبلي ٦٠/٩، المكتب الإسلامي ، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ.

(٥) المذهب، لأبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزابادي الشيرازي ٣٧٣/٢ ، دار الفكر، طبعة جديدة، بإشراف/ صدقي محمد جميل العطار، المغنى والشرح الكبير ١١٦/١

(٦) سورة الإسراء آية ٣٢ .

وقال تعالى أيضا: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ * وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا * يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا﴾ (١).

وجه الدلالة من الآية :

أن الله تعالى قال - بعد أن ذكر أن من صفات عباد الرحمن، أنهم لا يشركون بالله ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون - ومن يفعل ذلك - أي شيئا مما ذكر ومنها الزنى - توعده الله بالعقاب ومضاعفة العذاب له يوم القيامة، وهذا يدل على تحريمه وشناعته.

يقول الإمام القرطبي في تفسير هذه الآية: ودلت هذه الآية على أنه ليس بعد الكفر أعظم من قتل النفس بغير الحق ثم الزنى، ولهذا ثبت في حد الزنا القتل لمن كان محصنا أو أقصى الجلد لمن كان غير محصن. (٢)

ب- وأما السنة فأحاديث كثيرة:

١- منها ما رواه عبد الله بن مسعود (٣) - رضي الله عنه - قال: سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أي الذنب أعظم عند الله؟ قال: ((أن تجعل لله نداً وهو خلقك، قال: قلت له: إن ذلك لعظيم، قال قلت: ثم أي؟ قال: ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك، قال قلت: ثم أي؟ قال: أن تزاني حليلة جارك)). (٤)

(١) سورة الفرقان آية ٦٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ٥٢/١٣ دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

(٣) عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب أبو عبد الرحمن، من كبار الصحابة، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخادمه وأحد السابقين الأولين، وهاجر المهجرتين، ومن نبلاء الفقهاء والمقرئين، وهو أول من جهر بالقرآن بمكة، توفي بالمدينة سنة ٣٢ هـ، وقيل غير ذلك.... انظر: أسد الغابة ٣/٣٨١، الإصابة ٣٦٨/٢، طبقة الحفاظ ص ١٤.

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي/ للإمام يحيى بن شرف النووي، ٦٩/٢، كتاب الإيمان، باب كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده، الحديث (١٤١)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، صحيح البخاري مع فتح الباري، للإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ١١٦/١٢، كتاب الحدود، باب: إثم الزناة، الحديث (٦٨١١) .

وجه الدلالة من الحديث :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عظم ذنب الزنى بعد الشرك بالله وقتل الوالد ولده مخافة أن يأكل معه، هذا يدل على تحريمه، وعظم ذنب من ارتكب جريمة الزنى.

وأما الإجماع:

فقد أجمع العلماء وأهل الملل على تحريمه (١) ، وهو من أفحش الكبائر بعد الشرك بالله والقتل، ولم يحل في ملة قط، ولهذا كان حده أشد الحدود، لأنه جناية على الأعراض والأنساب، وهي من الكليات الخمس التي عني الإسلام بالحفاظ عليها والعناية بها والدفاع عما يتعرض لها.

حكمة مشروعية حد الزنا:

الزنا جريمة اجتماعية خطيرة قدرة تأبأها الطباع السليمة وتنافي الأخلاق والمروعة، تنزل الإنسان من إنسانيته إلى أحط درجات الحيوانية وأقذرهما.

وقد حرمه الإسلام ووصفه بأنه فاحشة ووصف مرتكبيه بأحط الأوصاف، وجريمة الزنا من أكبر الكبائر في الإسلام، نهى الله عنها وتوعد مرتكبها بالخزى في الدنيا والعذاب الأليم في الآخرة، وشرع لها عقوبة تناسبها وتتفق مع عظم الجريمة.

وجريمة الزنا تقوض بنيان الأسر والجماعات، لأن عماد إصلاح الأسر والجماعات الحفاظ على ملابئها من ترابط ونسب، وصيانة الأعراض من الانتهاك، والأنساب من الاختلاط، وفي الزنا اختلاط للأنساب وانتهاك للأعراض والحرمات .

كما أن فيه إفسادا للمجتمعات، وإشاعة للفاحشة فيها، والمجتمع الذي تشيع فيه هذه الفاحشة ولا يجعل الزنا جريمة مجتمعة فاسد تفكك فيه روابط الأسر، ولا يأمن فيه الإنسان على عرضه ولا على أهله، وزوجه، وولده، وفيه أيضا فساد للصحة، لأنه وسيلة من وسائل نقل العلل والأمراض التناسلية الخطيرة كما هو مشاهد في الواقع .

(١) فتح القدير ٢٧٣/٥ ، وحاشية الباجوري على ابن قاسم الغزي للشيخ إبراهيم الباجوري ٢٤٥/٢ ، دار إحياء التراث، مؤسسة التاريخ العربي، بدون ، مغني المحتاج ٤٤٢/٥ ، شرح منتهى الإرادات ٣٤٢/٣ ، معونة أولى النهي ٣٧٤/٨ .

كما أن المجتمع الذي تكثر فيه هذه الفاحشة يصاب أبناءه بالقلق والشك، الزوج في زوجته وفي أولاده ، والزوجة في زوجها، فتتعدم بينهم المودة والرحمة ويسود القلق والشقاق والضييق النفسي بين الزوجين وينعكس ذلك على الأولاد عقدا نفسية وكراهية وعداوة للمجتمع .
 فلا عجب بعد ذلك وفيه كل هذه المفاسد أن نرى الإسلام قد نفر منه غاية التنفير، وأوعد عليه غاية الوعيد وجعله من أكبر الكبائر وشدد عقوبة مرتكبيه. (١)

(١) الحدود في الإسلام ص ١٤٣، الجنائيات في الشريعة الإسلامية ص ٤١٢ وما بعدها.

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في الزنى.

المسألة الأولى

عقوبة اللواط

١- روي ابن أبي شيبة (١) قال: حدثنا محمد بن بكر، عن ابن جريح، قال: أخبرني ابن خثيم، عن مجاهد، وسعيد بن جبير، أنهما سمعا ابن عباس يقول: (في رجل يوجد -أو يؤخذ- على اللوطية، إنه يرحم). (٢).

بيان حال الرواة:

- محمد بن بكر بن عثمان البرساني، أبو عبد الله، صدوق يخطئ. (٣)
- عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح الأموي المكي، ثقة فقيه فاضل. (٤)
- عبد الله بن عثمان بن خثيم أبو عثمان، صدوق. (٥)
- مجاهد بن جبر أبو الحجاج المخزومي المكي، ثقة. (٦)
- سعيد بن جبير الأسدي أبو محمد الكوفي، ثقة ثبت فقيه. (٧)

(١) أبو بكر بن أبي شيبة: هو عبد الملك بن محمد بن إبراهيم بن عثمان، ثقة حافظ، صاحب المصنف. انظر:

تقريب التهذيب ١/٥٢٨ رقم ٣٥٨٦، وطبقات الحفاظ ص ١٩٢ رقم ٤١٩.

(٢) المصنف لابن أبي شيبة ٩/٥٣٠ رقم ٨٣٨٧، الدار السلفية الهند، الطبعة الأولى، مصنف عبد

الرزاق ٩/٥٣٠ رقم ١٣٤٩١، وسنن الدار القطني ٣/٩٦ رقم ٣٢٠٨ بلفظ (في البكر يوجد على

اللوطة)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، علق عليه وخرج أحاديثه/ مجدي بن منصور بن

سيد الشورى. قال: إسناده حسن. سنن أبي داود ٤/١٥٣، كتاب الحدود، باب فيمن عمل عمل

قوم لوط الحديث (٤٤٦٣)، بصيغة (في البكر يؤخذ على اللوطية قال: يرحم).

(٣) تقريب التهذيب ٢/١٤٧ رقم ٧٧.

(٤) تقريب التهذيب ١/٦١٧ رقم ٤٢٠٧، طبقات الحفاظ ص ٨١ رقم ١٥٧.

(٥) تقريب التهذيب ١/٥١٣ رقم ٣٤٧٧.

(٦) تقريب التهذيب ٢/١٥٩ رقم ٦٥٠١.

(٧) تقريب التهذيب ١/٣٤٩ رقم ٢٢٨٥، وطبقات الحفاظ ص ٣٨ رقم ٧١.

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواته ثقات غير محمد بن بكر وعبد الله بن عثمان وهما صدوقان.

٢- وروي ابن أبي شيبة قال: حدثنا غسان بن مضر، عن سعيد بن يزيد، عن أبي نضرة، قال: سئل ابن عباس، ما حد اللوطي؟ قال: ينظر أعلى بناء في القرية فيرمي به منكسا (١) ثم يتبع بالحجارة. (٢)

بيان حال الرواة:

- غسان بن مضر البصري المكفوف ، ثقة . (٣)
- سعيد بن يزيد بن مسلمة الأردني الطامي، أبو سلمة البصري القصير، ثقة . (٤)
- أبو نضرة: هو المنذر بن مالك بن قطعة العبدي العوقي البصري، أبو نضرة، ثقة، توفي سنة ١٠٨هـ. (٥)

الحكم على السند:

إسناده صحيح، لأن رواته كلهم ثقات.

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن حد اللوطي هو القتل، إلا أن الأثر الأول يدل على أن اللوطي يقتل بالرجم، والأثر الثاني يدل على أن اللوطي يقتل رميا من أعلى بناء في القرية منكسا ثم يتبع بالحجارة، فلا تعارض بين هذين الأثرين في قتل اللوطي ، سواء كان محصنا أم غير محصن.

(١) منكسا : مأخوذ من (نكس) انتكس قلب الشيء على رأسه ، أي انقلب على رأسه ، وولد منكوس، إذا خرج رجلاه قبل رأسه لأنه مقلوب مخالف للعادة، انظر :النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ١١٥/٥، لسان العرب ٢٤١/٦ مادة (نكس) ، والمصباح المنير ص ٦٢٥.

(٢) المصنف لابن أبي شيبة ٥٢٩/٩ رقم ٨٣٨٦ ، السنن الكبرى للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، تحقيق/ محمد عبد القادر عطا ، ٤٠٤/٨ رقم ١٧٠٢٤ كتاب الحدود، باب ما جاء في حد اللوطي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، الخلی لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم ٣٩٠/١٢ ، تحقيق الدكتور/ عبد الغفار سليمان البندري ، دار الكتب العلمية، بدون .

(٣) تقريب التهذيب ٥/٢ رقم ٥٣٧٧.

(٤) تقريب التهذيب ٣٦٧/١ رقم ٢٤٢٦ .

(٥) تقريب التهذيب ٢١٣/٢ رقم ٦٩١٥ .

قبل أن أذكر آراء الفقهاء في هذه المسألة ، أبين أولاً معني اللواط لغة واصطلاحاً ، وحكمه وأدلته.

تعريف اللواط (١):

اللواط لغة: مصدر من لاط لواطاً، والأصل في معناها، الإلصاق، لاط به يلوط لواطاً، إذا لصق به، ولاط حبه بقلبي يلوط ويليط، أي لصق. (٢)

والنسبة إليه لوطي، من يعمل عمل قوم لوط، وهو إتيان الرجال شهوة دون النساء.

والمراد باللواط: عمل قوم لوط. (٣) وهو إتيان الرجل الرجل في دبره.

ولاط الرجل لواطاً و لاوط ، أي عمل عمل قوم لوط. (٤)

وأما اللواط شرعاً:

فهو: إتيان الذكر في الدبر. (٥)

وأيضاً: (إدخال الحشفة في دبر ذكر. (٦)

حكم اللواط:

اللواط محرم بدليل الكتاب والسنة والإجماع.

١ - فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ * إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾. بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٧﴾

(١) سمي بذلك لأن أول من عمله قوم لوط. انظر: تحرير ألفاظ التنبيه للإمام النووي بهامش التنبيه للشيرازي ص ٣٢٥ ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى.

(٢) لسان العرب ٣٩٥/٧ مادة (لوط).

(٣) لوط: اسم نبي الله لوط عليه الصلاة والسلام. وعمل قومه: إتيان الرجل في دبره، قال تعالى : ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ . سورة الأعراف آية ٨١.

(٤) لسان العرب ٣٩٦/٧ مادة (لوط)، الصحاح ١١٥٨/٣، مادة (لوط).

(٥) الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، لشمس الدين محمد بن أحمد الشربيني ١٨١/٢، دار المعرفة، بدون، المطبع على أبواب المقنع لشمس الدين محمد بن أبي الفتح البجلي ص ٣٧١، المكتبة الإسلامية للطباعة والنشر، طبعة أولى.

(٦) كتاب الحدود من الحاوي الكبير، لأبي الحسن علي محمد بن حبيبسم الله الرحمن الرحيم الماوردي، تحقيق ودراسة/ إبراهيم على صندقجي ٢٥٠/١ طبعة أولى. الكتاب: رسالة الدكتوراة ، مقدمة في كلية الشريعة، جامعة أم القرى. (٧) سورة الأعراف آية ٨٠-٨١.

وجه الدلالة من الآية:

أن الله سبحانه وتعالى سمي اللواط فاحشة وذم فاعله فدل ذلك على تحريمه.

٢- وأما السنة فما رواه الإمام أحمد عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

: ((من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به)). (١)

وجه الدلالة من الحديث واضح، فالرسول صلى الله عليه وسلم توعد بقتل فاعل اللواط، وأن فاعله يعرض نفسه للعقاب، هذا دليل على تحريمه.

وأما الإجماع:

فقد أجمع أهل العلم على تحريم اللواط (٢)، وأنه كبيرة من الكبائر، وأغلظ الفواحش تحميماً، ولم يعملها أحد من العالمين قبل قوم لوط، قال تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾. (٣)

من وافقه:

قول ابن عباس مروي عن جمع من الصحابة منهم الخلفاء الراشدون ، وغيرهم. (٤)

(١) المسند للإمام أحمد ٢١٩/٣ رقم ٢٧٣٢ شرحه أحمد محمد شاكر، دار الحديث القاهرة، الطبعة الأولى.

قال الشارح: إسناده صحيح، المستدرک علی الصحیحین للإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، دراسة وتحقيق/مصطفى عبد القادر عطا، ٣٩٥/٤ رقم ٢٤/٨٠٤٧ كتاب الحدود. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وله شاهد، ووافقه الذهبي، والحديث صححه الألباني . انظر: المستدرک وهامشه ٣٩٥/٤، إرواء الغلیل ١٨/٨ رقم ٢٣٥٠ .

(٢) المهذب ٣٧٧/٢ ، والمغني مع الشرح الكبير للإمام موفق الدين ابن قدامة ١٥٥/١٠ دار الفكر، بدون، والجامع لأحكام القرآن، ١٥٥/٧، ونيل الأوطار تأليف/ محمد علي بن محمد الشوكاني ١٣٢/٧ دار إحياء التراث العربي ، الطبعة الأخيرة.

(٣) سورة الأعراف آية ٨٠ .

(٤) نيل الأوطار ١٣٢/٧ .

وإليه ذهب الإمام مالك (١) ، والإمام الشافعي في أحد قوليهِ وهو غير المشهور في المذهب (٢) ،
والإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه (٣)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

جاء في المدونة: (قلت) أ رأيت من أتى امرأة في دبرها... (قلت): أ رأيت إن فعل ذلك رجل بصبي أو بكبير ما حدهم (قال) قال مالك: من فعل ذلك بصبي رجم ولا يرحم الصبي ، وإن فعل ذلك كبير بكبير رجما جميعا أحصنا أو لم يحصنا (٤)

قال الشافعية: وفي حده-أي اللوطي-قولان... ، والقول الثاني: إنه يجب قتل الفاعل والمفعول به (٥)

وقال الحنابلة: واختلفت الرواية عن أحمد رحمه الله في حده-أي اللوطي- ، فروي عنه أن حده الرجم بكرة كان أو ثيبا (٦)

الأدلة:

واستدل أصحاب هذا الرأي بالسنة والإجماع.

- ١ - فأما السنة فما رواه ابن عباس -رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به)) (٧)

-
- (١) المدونة الكبرى للإمام مالك ٢١٣/٦ مطبعة السعادة بمصر، بدون. ومواهب الجليل لأبي عبد الله محمد بن محمد المعروف بالخطاب ٣٩٧/٨ دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.
- (٢) المهذب ٣٧٧/٢ .
- (٣) المغني مع الشرح الكبير ١٥٥/١٠ ، ونيل الأوطار ١٣٢/٧ .
- (٤) المدونة الكبرى ٢١٣/٦ .
- (٥) انظر: المهذب ٣٧٧/٢ .
- (٦) المغني مع الشرح الكبير ١٥٥/١٠ .
- (٧) سبق ذكره وتخرجه ص ٢٩ .

وجه الدلالة من الحديث واضح:

فالرسول صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الفاعل والمفعول به - أي اللاطئ والملوط به - بقوله: (فاقتلوا الفاعل والمفعول به) . وهذا نص صريح على قتل الفاعل والمفعول به ، والأمر للوجوب (١) ، فدل قوله صلى الله عليه وسلم على وجوب قتل فاعل اللواط والمفعول به .

٢- وأما الإجماع:

استدلوا بإجماع الصحابة رضي الله عنهم، فإنهم أجمعوا على قتل اللوطي، وإنما اختلفوا في صفة القتل وكيفيته (٢)، فمنهم من قال يقتل حرقاً بالنار لعظم المعصية، ومنهم من قال يهدم عليه حائط، وذهب ابن عباس إلى أنه يقتل رجماً بالحجارة ، أو يلقي من أعلى بناء في البلد ثم يتبع بالحجارة، كما ورد في الأثرين السابقين عن ابن عباس.

من خالفه:

وخالفه بعض الفقهاء على قولين:

القول الأول : أن حد اللوطي كحد الزاني ، فيجلد البكر ويغرب ، ويرجم المحصن حتى الموت .

(١) الأمر للوجوب : ذهب الفقهاء وجماعة من المتكلمين إلى أن الأمر حقيقة في الوجوب، ولا ينصرف إلى غيره إلا بقرينة . انظر: المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين محمد بن علي الطيب البصري ٥٠/١ ، دار الكتب العلمية ، بدون ، أثر الخلاف في القواعد الأصولية في اختلاف الفقهاء ، تأليف / مصطفى سعيد الخن ص ٣٠٠ ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ .

(٢) المغني مع الشرح الكبير ١٥٦/١٠ ، وفتاوى ابن تيمية ١٨٣/٣٤ جمع وترتيب/ عبدالرحمن بن محمد بن قاسم، مكتبة المعارف الرباط المغرب. والسياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية لتقي الدين بن تيمية ص ١٠٤ ، دار المعرفة، بدون. وذكر ابن قيم الجوزية في كتابه زاد المعاد: (وقال ابن القصار وشيخنا: أجمعت الصحابة على قتله، وإنما اختلفوا في كيفية قتله، فقال أبو بكر الصديق : يرمي من شاهق، وقال علي - رضي الله عنه: يهدم عليه حائط، وقال ابن عباس: يقتل بالحجارة، فهذا اتفاق منهم على قتله ، وإن اختلفوا في كيفيته. انظر : زاد المعاد لابن قيم الجوزية ٤٠/٥ ، تحقيق وتخريج وتعليق / شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الرابعة.

وبه قال سعيد بن المسيب (١) ، والحسن (٢) ، والثوري (٣).

وإليه ذهب أبو يوسف (٤) ومحمد (٥) من الحنفية (٦) ، والشافعي في أحد قوليه (٧) ، والإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه (٨).

(١) سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي القرشي، كان إماماً من أجل أئمة التابعين، جمع بين الفقه والحديث والورع وكثرة العبادة، وهو أحد فقهاء المدينة السبعة، وكان أحفظ الناس لأحكام عمر، توفي بالمدينة سنة ٩٤هـ وقيل غير ذلك... انظر: وفیات الأعيان ٣٧٥/٢، والبداية والنهاية ٢٢٥/٦.

(٢) الحسن بن يسار البصري، من أكابر أئمة التابعين عرف بغزارة العلم وشدة الورع، وفصاحة اللسان، وكان جريئاً على قول الحق، لا يخاف في الله لومة لائم، توفي بالبصرة سنة ١١٠هـ. انظر: وفیات الأعيان ٦٩/٢ وما بعدها، وتهذيب التهذيب ٢٤٣/٢ رقم ١٢٩٧.

(٣) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي، إمام من الأئمة المجتهدين، له آراء فقهية كثيرة منتشرة في كتب الخلاف، كان من أعلم معاصريه بالسنة، عرف بجراته على الحق، وعدم مصانعته الخلفاء مما جعله عرضة لملاحقتهم إياه، توفي بالبصرة... انظر: البداية والنهاية ١١٧/٧، وفیات الأعيان ٣٨٦/٢، وتهذيب التهذيب ١٠١/٤ رقم ٢٥٣٨.

(٤) أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري، أحد أصحاب أبي حنيفة المشهورين وتلميذه، فقيه من أجل الفقهاء المجتهدين، له فضل كبير في انتشار المذهب الحنفي، ألف عدداً من الكتب من أشهرها الخراج والإملاء والنوادر، ولي القضاء ببغداد، وبقي فيها حتى مات... انظر: وفیات الأعيان ٣٧٨/٦، والبداية والنهاية ١٧١/٧.

(٥) محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني أبو عبد الله، صاحب أبي حنيفة وأخذ عنه الفقه، كما أخذ عن أبي يوسف، عرف بسعة العلم، وفصاحة اللسان، وحدة الذكاء، له مؤلفات كثيرة من أشهرها الأصل والجامع الكبير والصغير، والحجة على أهل المدينة، وله فضل كبير في نشر مذهب أبي حنيفة... توفي سنة ١٨٩هـ. انظر: وفیات الأعيان ١٨٤/٤، سير أعلام النبلاء ١٣٥/٩.

(٦) المبسوط لشمس الدين السرخسي ٧٧/٩، دار المعرفة، الطبعة الثانية، بدائع الصنائع لعلاء الدين الكساني ٣٤/٧، أحكام القرآن للإمام أبي بكر أحمد الجصاص ٣٨٧/٣، دار الفكر، بدون.

(٧) المهذب ٣٧٧/٢، مغني المحتاج لشمس الدين محمد بن محمد الشريبي ٤٤٣/٥، تحقيق ودراسة، علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى.

(٨) المغني مع الشرح الكبير ١٥٥/١٠، المقنع لموفق الدين ابن قدامة مع حاشيته ٤٥٦/٣، المطبعة السلفية، بدون، كشف القناع ٩٤/٦.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (...) وكذلك الوطء في الدبر في الأنتى أو الذكر لا يوجب الحد عند أبي حنيفة وإن كان حراما لعدم الوطء في القبل فلم يكن زنا وعندهما-أي أبي يوسف ومحمد- والشافعي يوجب الحد وهو الرجم إن كان محصنا والجلد إن كان غير محصن.(١)

وقال الشافعية: (وفي حده-أي اللوطي-قولان: أحدهما وهو المشهور من مذهبه-أي الشافعي-أنه يجب فيه ما يجب في الزنا، فإن كان غير محصن وجب عليه الجلد والتغريب، وإن كان محصنا وجب عليه الرجم).(٢)

وقال الحنابلة: (وحد اللواط الفاعل والمفعول به كزان).(٣)

الأدلة:

واستدلوا بالكتاب والسنة والمعقول :

- ١- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّنى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾.(٤) ، وقوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾.(٥)

وجه الدلالة من الآيتين:

أن الله عز وجل سمى الزنى في الأولى بأنه فاحشة، وسمى اللواط في الثانية بأنه فاحشة ، فيكون اللواط زنا، كالفاحشة بين الرجل والمرأة، فتكون عقوبته مثل عقوبة الزنى سواء.

- ٢- وأما السنة فما أخرجه البيهقي من حديث أبي موسى(٦) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان، وإذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان)).(٧)

(١) بدائع الصنائع ٣٤/٧.

(٢) المهذب ٣٧٧/٢ .

(٣) كشف القناع ٩٤/٦ ، الإنصاف ١٧٦/١٠.

(٤) سورة الإسراء آية رقم ٣٢ .

(٥) سورة الأعراف آية رقم ٨٠ .

(٦) أبو موسى : هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضاري، أبو موسى الأشعري، صحابي جليل مشهور ، وهو أحد الحكمين بصفين، مات سنة خمسين هجرية، انظر: تقريب التهذيب ٥٢٣/١ رقم ٣٥٥٣ .

وجه الدلالة :

أن الرسول صلى الله عليه وسلم سمي إتيان الرجل الرجل زنى -لأنه وطء في محل مجمع على تحريمه- فدل هذا على أن عقوبة اللواط مثل عقوبة الزنى، لكون كل واحد منهما وطء في محل محرم.

٣- وأما المعقول فقالوا: إن التلوط نوع من أنواع الزنى ، لأنه إيلاج فرج آدمي في فرج آدمي لا ملك له فيه ولا شبهة ملك، فكان زنا كالإيلاج في فرج المرأة، فهو بهذا يكون مشبها للزنا، فتكون عقوبته داخلية في عموم الأدلة الواردة في عقوبة الزنى الدالة على الرجم للمحصن، والجلد والتغريب للبكر.(١)

وعلى فرض عدم شمول الأدلة الواردة في عقوبة الزنى لهما، فهما لاحقان بالزنى بالقياس.(٢)

القول الثاني: أن حد اللوطي التعزير فقط، لأنه ليس بزنا.

وإليه ذهب أبو حنيفة(٣)، وابن حزم من الظاهرية (٤).

ففي فتح القدير : (ومن أتى امرأة في الموضع المكروه أو عمل عمل قوم لوط فلا حد عليه عند أبي حنيفة ولكنه يعزر).(٥)

(٧) السنن الكبرى للبيهقي ٤٠٦/٨ رقم ١٧٠٣٣ كتاب الحدود ، باب: ما جاء في حد اللوطي ، بإسناد

(روي محمد بن عبد الرحمن عن خالد الخذاء عن ابن سيرين عن أبي موسى.. الحديث) . وفي إسناد

محمد بن عبد الرحمن كذبه أبو حاتم، وقال البيهقي لا أعرفه والحديث منكر بهذا الإسناد انتهى.

والحديث ضعفه الألباني في ضعيف الجامع الصغير وزيادته ١٢٤/١ رقم ٢٨٢ .

(١) المغني مع الشرح الكبير ١٠/١٥٦ ، تحفة الأحوذى بشرح الترمذي ١٨/٥ ، ونيل الأوطار ٧/١٣٢ .

(٢) نيل الأوطار ٧/١٣٣ ، فقه السنة لسيد سابق ٢/٥٨٢ ، شركة المنار الدولية، بدون.

(٣) المبسوط للسرخسي ٩/٧٨ و٧٩ ، فتح القدير ٥/٢٦٢ .

(٤) المحلى ١٢/٣٩٦ ، نيل الأوطار ٧/١٣٣ .

(٥) فتح القدير ٥/٢٦٢ .

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بما يلي:

- ١- اختلاف الصحابة في عقوبة اللواط يدل على أنه ليس بزنا، وإلا لم يختلفوا في عقوبته، ولا يمكن إيجاب حد الزنى بغير الزنى، وإنما يجب فيه التعزير بما يراه الإمام، كما أن التعزير هو الذي يحتمل الاختلاف في القدر والصفة. (١)
- ٢- أن دبر الذكر ليس محلا للوطء، فالوطء فيه مشبه للوطء في غير الفرج، والوطء في غير الفرج لا حد فيه، بل فيه التعزير، فيكون اللواط مثله فيعطي عقوبته. (٢)

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يتبين لي أن الرأي الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه، وهو القول بأن عقوبة اللواط القتل بكل حال، وذلك لقوة أدلتهم، فالحديث الذي استدلوا به حديث صحيح وصريح في قتل اللوطي كما تقدم، وعلى مقتضاه أجمع الصحابة رضوان الله عليهم.

وأدلة المخالفين لا تنهض على مقاومة أدلة القائلين بالقتل مطلقا، وذلك لضعفها، لأن القياس الذي استدلوا به -وهو قياس اللوطي على الزاني فيكون عقوبته كعقوبة الزاني- قياس في مقابلة النص الصريح، وأما قولهم بأن عقوبته التعزير، لأن الصحابة اختلفوا في عقوبته، فالتعزير هو الذي يحتمل الاختلاف في القدر والصفة، فهذا غير صحيح، فالصحابة رضوان الله عليهم متفقون على قتل اللوطي، وإنما اختلفوا في كيفية قتله كما سبق. والله أعلم.

(١) المسبوط ٧٨/٩، بدائع الصنائع ٣٤/٧.

(٢) المغني ١٠٦/١٠.

المسألة الثانية

عقوبة العبد والأمة المتزوجين في الزنى

١- روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا ابن عيينة، عن عمرو، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: ليس على الأمة حد حتى تحصن بزواج). (١)

بيان حال الرواة:

- هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي، ثقة حافظ، فقيه إمام حجة. (٢)
- عمرو بن دينار أبو محمد الأثرم الجمحي، ثقة ثبت. (٣)
- مجاهد، ثقة، تقدم. (٤)

الحكم على السند:

إسناده صحيح، لأن رواته كلهم ثقات.

٢- روي عبد الرزاق عن ابن جريج، قال: أخبرني عطاء، عن ابن عباس قال: كان لا يري على عبد حدا، إلا أن تحصن الأمة بنكاح، فيكون عليها شطر العذاب، فكان ذلك قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ . (٥). (٦)

بيان حال الرواة:

- ابن جريج: عبد الملك بن عبد العزيز الأموي المكي، ثقة فقيه فاضل، وكان يدلس ويرسل. (٧)

(١) مصنف ابن أبي شيبة ٥١٩/٩ رقم ٨٣٤٦ ، مصنف عبد الرزاق ٣٩٧/٧ ، سنن البيهقي ٤٢٤/٨ ، معرفة السنن والآثار ١٢ / ٣٣٥ .

(٢) التقريب ٣٧١/١ رقم ٢٤٥٨ ، وطبقات الحفاظ ص ١١٩ رقم ٢٣٨ .

(٣) التقريب ٧٣٤/١ رقم ٥٠٤٠ .

(٤) ص ٢٦ .

(٥) سورة النساء آية ٢٥ .

(٦) مصنف عبد الرزاق ٣٩٧/٧ رقم ١٣٦١٨ .

(٧) تقريب التهذيب ٦١٧/١ رقم ٤٢٠٧ .

- عطاء بن يسار الهلالي ، أبو محمد المدني القاضي : ثقة . (١)

الحكم على السند:

إسناده صحيح ، لأن رواته ثقات .

فقه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يري أن العبد والأمة إذا زنيا وكانا محصنين بزواج - بأن ثبت لهما نكاح صحيح - فعليهما نصف حد الأحرار - وهو خمسون جلدة - لأن الجلد يتنصف ، وليس عليهما الرجم ، لأنه لا يتنصف .

وقد استدل ابن عباس على رأيه بمنطوق قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ . (٢)

وجه الدلالة :

دلت الآية بمنطوقها (٣) على أن الأمة إذا زنت بعد إحصائها بزواج - بأن ثبت لها نكاح صحيح - فعليها نصف حد الحرة - وهو خمسون جلدة - ويقاس عليها العبد .

من وافقه:

ذهب إلى مثل قول ابن عباس جمهور الفقهاء الحنفية (٤)، والمالكية (٥)، والشافعية (٦)، والحنابلة (٧).

(١) تقريب التهذيب ٦٧٦/١ رقم ٤٦٢١ .

(٢) سورة النساء آية ٢٥ .

(٣) المنطوق: ما دل عليه اللفظ في محل النطق ، أو ما فهم من اللفظ في محل النطق . انظر: الإحكام في أصول الأحكام لسيف الدين أبي الحسن الآمدي ٣-٤/٦٣ ، ضبطه وكتب حواشيه / الشيخ إبراهيم العجوز ، دار الكتب العلمية ، بدوه ، إرشاد الفحول ، تأليف / محمد بن علي بن محمد الشوكاني ص ٣٠٢ ، مؤسسة الكتب الثقافية ، الطبعة الرابعة ١٤١٤هـ .

(٤) بدائع الصنائع ٥٧/٧ ، فتح القدير ٢٣٣/٥ ، البحر الرائق ١٠/٥ ، مختصر الطحاوي تأليف / الإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الحنفي ص ٢٦٢ .

(٥) حاشية الدسوقي ٣١٤/٦ ، التاج والإكليل مع مواهب الجليل ٣٩٧/٨ ، بلغة السالك ٣٢٩/٤ .

(٦) مختصر المزني ٢٧٦/٩ ، المهذب ٣٧٥/٢ ، التنبيه ص ٣٢٥ ، كتاب الحدود ٣٢٣٦/١ ، مغني المحتاج ٤٥٠/٥ .

(٧) المغني والشرح الكبير ١٣٨/١٠ ، كشف القناع ٩٣/٦ ، منار السبيل ٢٥١/٢ .

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (وإن كان عبداً أو أمة جلدته ، أي إن كان من زنى عبداً أو أمة جلدته الإمام خمسين جلدة لقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ . (١) ، نزلت في الإماماء ودخلت تحت حكمها العبد) . (٢)

وقال المالكية: (... جلدته خمسين جلدة دون تغريب ، وذلك للعبد والأمة وكل من فيه بقية رق سواء كان محصناً أو غير محصن عند الأربعة) . (٣)

وقال الإمام الشافعي : (وحد العبد والأمة - أحصنا أو لم يحصنا - نصف حد الحر والجلد خمسون جلدة) . (٤)

وقال الحنابلة : وإذا زنا العبد والأمة جلد كل واحد منهما خمسين جلدة ولم يغربا ، وجملته أن حد العبد والأمة خمسون جلدة بكرين كانا أو ثيبين) . (٥)

الأدلة :

استدلوا بالآية التي استدل بها ابن عباس وهي قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ . (٦)

وجه الدلالة :

دلت الآية على أن حد الأمة المحصنة إذا زنت نصف حد الحرة ، ويقاس عليها العبد .

من خالفه :

خالف في ذلك الظاهرية إذا كان الزاني عبداً متزوجاً ، فقالوا بأن حده مائة جلدة (٧) .

(١) سورة النساء آية ٢٥ .

(٢) شرح العناية على الهداية ٢٣٣/٥ .

(٣) القوانين الفقهية ص ٢٣٣ ،

(٤) مختصر المزني ٢٧٦/٩ ، كتاب الحدود من الحاوي ٣٢٦/١ .

(٥) المغني والشرح الكبير ١٣٨/١٠ .

(٦) سورة النساء آية ٢٥ .

(٧) المحلى ١٨٢/١٢ .

الأدلة :

استدلوا بعموم (١) قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ (٢).

وجه الدلالة :

دلت الآية بعمومها على أن عقوبة الزاني - ذكرا كان أو أنثى - مائة جلدة ، ولم تفرق بين حر وعبد ، غير أن الأمة خصت من ذلك لورود النص بالتصنيف في حقها .

الترجيح :

بعد أن بينت أقوال الفقهاء في هذه المسألة نجد أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم جمهور الفقهاء ، وهو القول بأن عقوبة العبد والأمة إذا زنيا وكانا محصنين نصف حد الأحرار وهو خمسون جلدة ، وذلك لقوة أدلتهم . والله أعلم

(١) العموم من العام ، ومعنى العام : هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له . انظر: المعتمد ١/ ١٨٩ ،

وإرشاد الفحول ص ١٩٧ .

(٢) سورة النساء آية ٢٥ .

المسألة الثالثة

عقوبة العبد والأمة غير المتزوجين في الزنى

- ١- روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا ابن عيينة، عن عمرو، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: ليس على الأمة حد حتى تحصن بزواج (١).

بيان حال الرواة:

- هو سفيان بن عيينة ، ثقة حافظ، فقيه إمام حجة. تقدم (٢)
- عمرو بن دينار ، ثقة ثبت. تقدم (٣)
- مجاهد، ثقة. تقدم (٤)

الحكم على السند:

إسناده صحيح ، لأن رواته كلهم ثقات.

- ٢- روي عبد الرزاق عن ابن جريج، قال: أخبرني عطاء، عن ابن عباس قال: كان لا يري على عبد حدا، إلا أن تحصن الأمة بنكاح ، فيكون عليها شطر العذاب، فكان ذلك قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ (٥)(٦).

بيان حال الرواة:

- ابن جريج ، ثقة فقيه فاضل، وكان يدلّس ويرسل. تقدم (٧)
- عطاء بن يسار الهلالي ، ثقة. تقدم (٨)

(١) مصنف ابن أبي شيبة ٥١٩/٩ رقم ٨٣٤٦ ، مصنف عبد الرزاق ٣٩٧/٧ ، سنن البيهقي ٤٢٤/٨ ، معرفة السنن والآثار ١٢ / ٣٣٥ .

(٢) صفحة ٣٦ .

(٣) صفحة ٣٦ .

(٤) صفحة ٢٦ .

(٥) سورة النساء آية ٢٥ .

(٦) مصنف عبد الرزاق ٣٩٧/٧ رقم ١٣٦١٨ .

(٧) ص ٢٦ . (٨) ص ٣٧ .

الحكم على السند:

إسناده صحيح ، لأن رواته كلهم ثقات.

فقه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يري أن العبد والأمة إذا زنيا ولم يحصنا بزواج فلا حد عليهما، وإنما يعزران (١) حسب ما يراه الإمام.

من وافقه :

قال بمثل قول ابن عباس جماعة من السلف منهم عطاء (٢)، وطاوس (٣)، وسعيد بن جبير (٤)، وداود في رواية (٥).

قال سعيد بن جبير : (لا تضرب الأمة إذا زنت ما لم تتزوج). (٦)

الأدلة :

وقد استدل ابن عباس ومن وافقه على رأيهم بمفهوم (٧) قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ (٨).

(١) قال ابن عبد البر : كل من لا يري على الأمة حدا حتى تنكح، يري أن تؤدب وتجلد دون الحد إن زنت).
انظر : الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار فيما تضمنه (الموطأ). لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر ١٠٤/٢٤، توثيق وتخريج الدكتور/عبد المعطي أمين قلعجي.
دار الوعي، طبعة أولى.

(٢) عطاء تقدم، صفحة ١٠.

(٣) طاوس تقدم، صفحة ٩.

(٤) سعيد بن جبير، تقدم، صفحة ٨.

(٥) المحلى ١٢/١٨١، المغني ١٠/١٣٨، أضواء البيان ١/٢٤٠.

(٦) تفسير الطبري ٤/٢٦.

(٧) المفهوم: ما دل عليه اللفظ لا في محل النطق، والمفهوم هنا هو مفهوم الشرط: والشرط: ما يتوقف عليه المشروط ولا يكون داخلا في المشروط ولا مؤثرا فيه. ومفهوم الشرط نوع من أنواع مفهوم المخالفة، وهو يكون المسكوت عنه مخالفا للمذكور في الحكم إثباتا ونفيا، ويسمى دليل الخطاب. انظر: إرشاد الفحول للشوكاني ص ٣٠٢ وما بعدها.

(٨) سورة النساء آية ٢٥.

وجه الدلالة:

دلت الآية بمفهومها على أن الأمة ويقاس عليها العبد، لا تحد إذا زنت ما لم تحصن بزواج - أي ما لم تتزوج -، لأن المراد بلفظ الإحصان عندهم في قوله تعالى ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ التزويج (١)، أي إذا تزوجن .

قالوا وليس المراد بالإحصان هنا الإسلام ، بدليل قوله تعالى في بداية الآية ﴿مِنْ فَتَيَاتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ فقد وصفهن الله بالإيمان فيبعد أن يقال (فإذا أحصن) أي فإذا أسلمن .

وإذا كان المراد بالإحصان هنا التزويج فإن مفهوم الآية يقتضي أنه لا حد على غير المحصنة من الإماء إذا زنت ، وإنما تضرب تعزيرا حسب ما يراه الإمام (٢) ، وأما العبد فيقاس على الأمة لوجود الجامع بينهما وهو الرق، ولا فرق بين العبد والأمة .

من خالفه :

خالف في ذلك جمهور الفقهاء على قولين .

القول الأول: قال أصحابه بأن حد العبد والأمة إذا زنيا وكانا بكرين نصف (٣) حد الأحرار ، وهو خمسون جلدة .

وهذا مروي عن عمر، وعلي ، وابن مسعود (٤).

وقال به الحسن البصري (٥)، والنخعي (٦)، والأوزاعي (٧).

(١) روي ذلك عن ابن عباس قوله تعالى ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ يعني تزوجن . وروي أيضا عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة أن { أحصن } بالضم معناه تزوجن . انظر: تفسير الطبري ٢٥/٤، الجامع لأحكام القرآن ٩٤/٥، أحكام القرآن للجصاص ٢٣٩/٢.

(٢) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ١١٢/٥ .

(٣) قال الإمام الشافعي : والنصف لا يكون إلا في الجلد الذي يتبعض ، فأما الرجم الذي هو قتل فلا نصف له . انظر: أحكام القرآن للإمام الشافعي ص ٣٢٧، تحقيق الشيخ/ عبد الغني عبد الخالق، دار إحياء العلوم، طبعة أولى .

(٤) المغني والشرح الكبير ٢٣٨/١٠ .

(٥) الحسن البصري، تقدم صفحة ٣٢ .

(٦) إبراهيم بن يزيد النخعي أبو عمران ، من أكابر التابعين صلاحا وحفظا للحديث ، كان إماما مجتهدا ، فقيه أهل الكوفة ومفتيها، مات محتفيا من الحجاج ... انظر: طبقات الحفاظ ص ٣٦، وفيات الأعيان

وإليه ذهب جمهور الفقهاء الحنفية (١)، والمالكية (٢)، والشافعية (٣)، والحنابلة (٤).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (فمقدار الواجب في حد الزنى إذا لم يكن الزاني محصنا مائة جلدة إن كان حراً، وإن كان مملوكاً فخمسون) .(٥)

قال المالكية : (في مقدار الحد -على الزاني - وهو أربعة أنواع، الرابع: جلد خمسين جلدة دون تغريب وذلك للعبد والأمة وكل من فيه بقية رق سواء كان محصناً أو غير محصن عند الأربعة) .(٦)
وقال الإمام الشافعي : (وحد العبد والأمة - أحصنا أو لم يحصنا - نصف حد الحر والجلد خمسون جلدة) .(٧)

وقال الحنابلة : (وإذا زنا العبد والأمة جلد كل واحد منهما خمسين جلدة ولم يغربا... بكرين كانا أو ثيبين) .(٨)

(٧) الأوزاعي: هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد أبو عمرو الأوزاعي الفقيه، إمام أهل الشام في وقته، كان ثقة، فاضلاً، كثير الحديث والعلم والفقه، قال ابن عيينة: كان إمام أهل زمانه، وأجمع المسلمون على عدالته وإمامته حتى قال مالك: كان الأوزاعي إماماً يقتدى به، توفي رحمه الله سنة (١٥٧هـ). انظر: طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٨٥-٨٦، تهذيب التهذيب ٦/٢١٥، البداية والنهاية ٧/٩٦ .

-
- (١) بدائع الصنائع ٧/٥٧، فتح القدير ٥/٢٣٣، مختصر القدوري ص ١٩٥ و١٩٦.
 - (٢) بداية المجتهد ٢/٧٧٥، حاشية الدسوقي ٦/٣١٤، القوانين الفقهية ص ٢٣٣.
 - (٣) المهذب ٢/٣٧٥.
 - (٤) المغني والشرح الكبير ١٠/١٣٨، كشاف القناع ٦/٩٣، المتع في شرح المنع ٥/٦٥٩.
 - (٥) بدائع الصنائع ٧/٥٧.
 - (٦) القوانين الفقهية ص ٢٣٣.
 - (٧) المهذب ٢/٣٧٥.
 - (٨) المغني ١٠/١٣٨.

الأدلة:

واستدلوا على قولهم بما يلي:

- ١- بحديث أبي هريرة وزيد بن خالد رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن قال: ((إن زنت فاجلدوها، ثم إن زنت فاجلدوها، ثم إن زنت فاجلدوها، ثم يبيعوها ولو بضفير ٥)). (١) رواه البخاري ومسلم (٢).

وجه الدلالة من هذا الحديث واضح، فالحديث نص صريح في جلد الأمة، إذا لم تحصن، لأنه صلى الله عليه وسلم أمر بجلدها بعد أن سئل عن الحكم فيها إذا زنت ولم تحصن، فيقاس العبد على الأمة، و جلد العبد والأمة خمسون جلدة، وهو ما نصت عليه الآية.

- ٢- استدلوا بما روي عن أبي عبد الرحمن قال: خطب علي فقال: يا أيها الناس أقيموا على أرائكم الحد، من أحصن منهم ومن لم يحصن، فإن أمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت، فأمرني أن أجلدها، فإذا هي عهد بنفاس، فخشيت إن أنا جلدها أن أقتلها، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: أحسنت). (٣) رواه مسلم.

وجه الاستدلال بهذا الحديث هو قولهم، إن قول علي (من أحصن منهم ومن لم يحصن) نص صريح في إقامة الحد على الأرقاء العبيد والإماء، أحصنوا أو لم يحصنوا.

القول الثاني : يرى أصحابه أن حد العبد والأمة غير المحصنين إذا زنيا مثل حد الأحرار مائة جلدة . وهذا المذهب المشهور للظاهرية (٤).

الأدلة :

- ١- استدلوا بعموم قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ (٥).

- (١) ضفي: والضفيير الجبل كما قاله ابن شهاب . انظر: فتح الباري ١٢/١٦٩ .
- (٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/١٦٨ كتاب الحدود، باب: إذا زنت الأمة. دار الريان للتراث، طبعة ثانية. وصحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٧٧ كتاب الحدود باب: رجم اليهود، أهل الذمة في الزنى.
- (٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٧٧، كتاب الحدود، باب تأخير الحد على النفساء.
- (٤) المحلى ١٢/١٨١، والمغني ١٠/١٣٨، وأضواء البيان ١/٢٤٠.
- (٥) سورة النساء آية ٢٥ .

وجه الدلالة :

أن الآية عامة في المحسن وغير المحسن ، فهي تدل على أن الزاني والزانية عليهما مائة جلدة ، غير أن الأمة المحصنة خصت منها بنص قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ . (١) ، فيبقى العبد والأمة التي لم تحصن على مقتضى العموم .

٢- كما استدلووا بعموم قول الرسول صلى الله عليه وسلم : ((البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام)) . (٢)

وجه الدلالة :

دل عموم الحديث على أن حد الزاني البكر مائة جلدة ، ولم تفرق بين حر وعبد أو أمة ، إلا أن الأمة خصت بنص الآية .

الترجيح :

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح هو قول الجمهور ، وهو القول بأن حد العبد والأمة إذا زنيا وكانا بكرين نصف حد الأحرار وهو خمسون جلدة ، وذلك لقوة أدلتهم وصراحتها في حد الأرقاء ، وهي حجة على ابن عباس ومن وافقه كما قاله ابن قدامة في المغني ، كما أن دليل الخطاب الذي استدلووا به إنما يكون دليلاً إذا لم يكن للتخصيص بالذكر فائدة سوى اختصاصه بالحكم ، ومتى كانت له فائدة أخرى لم يكن دليلاً (٣) ، مثل أن يخرج مخرج الغالب ، أو للتنبيه أو لمعنى من المعاني (٤) ، وأما تقييدها بالإحصان فيدل على أن حد الأمة وإن كانت متزوجة نصف حد الحرة لأنه الذي يتنصف بخلاف الرجم فإنه لا يتنصف ، وأما قول داود فبخلاف ما شرع الله تعالى ، فإن الله تعالى ضاعف عقوبة المحصنة على غيرها ، فجعل الرجم على المحصنة والجلد على البكر ، وداود ضاعف عقوبة البكر على المحصنة ، واتباع شرع الله أولى . (٥) والله أعلم

(١) سورة النساء آية ٢٥ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٥٧ ، كتاب الحدود ، باب حد الزنى .

(٣) أصول الفقه ، تأليف / أبو النور زهير ١/٢٩٧ ، المكتبة الفيصلية ، ١٤٠٥هـ ، بدون ، أثر الاختلاف في

القواعد الفقهية في اختلاف الفقهاء ص ١٧٩ .

(٤) المغني ١٠/١٣٩ .

(٥) نفس المرجع السابق ١٠/١٣٩ .

المسألة الرابعة

عقوبة من أتى ذات محرم (١)

روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا يزيد بن هارون، عن عباد بن منصور، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: (اقتلوا كل من أتى ذات محرم). (٢)

بيان حال الرواة:

- يزيد بن هارون بن زاذان السلمي أبو خالد الواسطي، ثقة متقن عابد. (٣)
- عباد بن منصور الناجي، أبو سلمة البصري، صدوق وكان يدلس. (٤)
- عكرمة بن عبد الله البربري المدني مولى ابن عباس ، ثقة ثبت (ت ١٠٥). (٥)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لأن عباد بن منصور مدلس ، ولم يصرح بالسماع .

فقه الأثر:

وجه الدلالة من هذا الأثر: قول ابن عباس (اقتلوا كل من أتى ذات محرم) نص صريح وواضح على قتل كل من أتى ذات محرم له مطلقاً.

من وافقه:

وبه قال جابر (٦)، وسعيد بن المسيب (٧).

(١) ذات محرم: من يحرم على الرجل نكاحها، بسبب النسب أو المصاهرة، أو الرضاع. انظر: مختار الصحاح ص ١١٦.

(٢) المصنف لابن أبي شيبة ١٠٤/١٠ ، رقم (٨٩١٤).

(٣) تقريب التهذيب ٣٣٣/٢ رقم ٧٨١٧.

(٤) تقريب التهذيب ٤٦٨/١ رقم ٣١٥٣.

(٥) قريب التهذيب ٦٨٥/١ رقم ٤٦٨٤ ،

(٦) جابر بن زيد أبو الشعثاء الأزدي البصري ، مشهور بكنيته، ثقة فقيه. انظر: التقريب ١٥٢/١.

(٧) تقدم ص ٣٢ .

وإليه ذهب الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه (١)، وابن حزم (٢)، إلا أنه خص قتله على ما إذا كانت امرأة أبيه.

قال الحنابلة : فاختلف في الحد — أي حد من وطئ ذات محرمه بعقد — فروي عن أحمد أنه يقتل على كل حال .(٣)

الأدلة:

واستدلوا على قولهم بما يلي:

١- روي البراء (٤)-بن عازب- قال: لقيت عمي ومعه الراية فقلت: إلى أين تريد؟ فقال: بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل نكح امرأة أبيه، فأمرني أن أضرب عنقه وأخذ ماله.(٥)

وجه الدلالة من هذا الحديث واضح، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بضرب عنق هذا الرجل الذي نكح امرأة أبيه(٦)، وامرأة الأب من محارم الولد.

- (١) المغني والشرح الكبير ١٠/١٤٩ ، شرح السنة لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي ١٠/٣٠٥ ، تحقيق/ شعيب الأرناؤوط، المكتب الإسلامي، طبعة أولى.
- (٢) الخلى ١٢/٢٠٤ ، وقال أبو محمد: وأما نحن.. فنقول: إن من وقع على امرأة أبيه بعقد أو بغير عقد أو عقد عليها باسم نكاح وإن لم يدخل بها- فإنه يقتل ولا بد-محصنا أو غير محصن).
- (٣) انظر: المغني والشرح الكبير ١٠/١٤٩ .
- (٤) البراء بن عازب بن الحارث الخزرجي أبو عمارة ، صحابي جليل ، غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عشرة غزوة ، روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة، مات بالكوفة ، واختلفوا في سنة وفاته انظر: الاستيعاب ١/٣٦٢ ، البداية والنهاية ٦/٩٢ .
- (٥) انظر: سنن أبي داود ٤/٦٠٤ كتاب الحدود، باب: في الرجل يزني بجرمه. وأخرجه النسائي ١٠٩/١١٠ و١١٠/١١٠ نكاح ما نكح الآباء، وسنن ابن ماجه ٢/٧٢ كتاب الحدود، باب من تزوج امرأة أبيه من بعده. والمستدرک ٢/٢٠٨ كتاب النكاح . وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في إرواء الغليل. انظر: المستدرک وهامشه ٢/٢٠٨، والإرواء ٨/١٨ .
- (٦) امرأة الأب ، يحرم على الولد أن يتزوجها بعد أبيه لقوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء﴾ سورة النساء آية ٢٢ .

بما رواه الحاكم بسنده عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من وقع على ذات محرم فاقتلوه)). (١)

وجه الدلالة من هذا الحديث واضح وصريح، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل من وقع على ذات محرم مطلقاً، ولم يفرق بين المحصن وغير المحصن، فدلالة الحديث أنحص مما ورد في الزنى.

من خالفه:

وقال بعض الفقهاء: أن حده كحد الزاني بالأجنبيات، يرحم المحصن ويجلد ويغرب البكر. وبه قال الحسن البصري (٢)، وإبراهيم النخعي (٣).
وإليه ذهب أبو يوسف، ومحمد من الحنفية (٤)، والمالكية (٥)، والشافعية (٦)، والإمام أحمد في الرواية الثانية عنه (٧)، وابن حزم فيمن وقع على غير امرأة أبيه (٨).
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
وقال الحنفية: (ومن تزوج امرأة لا يحل له نكاحها فوطئها ... قال أبو يوسف ومحمد ... عليه الحد إذا كان عالماً بذلك لأنه عقد لا يصادف محله فيلغو). (٩)

(١) المستدرک ٣٩٧/٤، کتاب الحدود، وجامع الترمذی مع تحفة الأحوذی ٢٥/٥ أبواب الحدود، باب ما جاء فيمن يقول للآخر يا منخت، سنن ابن ماجه ٥٨/٢ کتاب الحدود، باب من أتى ذات محرم ومن أتى بهيمة، وسنن الدرقي ١٢٦/٣، والسنن الكري ٤٠٩/٨، کتاب الحدود، باب من أتى ذات محرم. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي بقوله: لا-أليس بصحيح، وضعفه الألباني. انظر: المستدرک مع هامشه ٣٩٧/٤، وإرواء الغليل ٢٢/٨.

(٢) الحسن البصري، تقدم ص ٣٢.

(٣) إبراهيم النخعي، تقدم ص ٤٢.

(٤) فتح القدير ٢٥٩/٥، وبدائع الصنائع ٣٥/٧.

(٥) مواهب الجليل ٣٨٩/٨، حاشية الدسوقي ٣٠٣/٦، وشرح السنة ٣٠٥/١٠.

(٦) المهذب ٣٧٧/٢، ومغني المحتاج ٤٤٥/٥.

(٧) المغني والشرح الكبير ١٥٠/١٠.

(٨) المحلى ٢٠٥/١٢.

(٩) فتح القدير ٢٥٩/٥.

وقال المالكية: ... أو نكح محرمة بنسب أو رضاع أو صهر مؤبد وطؤها فإنه يحد. (١)
 وقال الشافعية: (وإن استأجر امرأة ليزني بها فزني بها أو تزوج ذات رحم محرم فوطئها وهو يعتقد
 تحريمها وجب عليه الحد. (٢)
 وقال الحنابلة: (والرواية الثانية: حده حد الزاني). (٣)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بما يلي:

١- احتجوا بعموم (٤) الآية الدالة على الجلد قال تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾. (٥)

وجه الدلالة:

الآية عامة في كل زان، ولم تفرق بين الزاني بالأجنبيات والزاني بذوات المحارم، بل دلت على أن
 حد الزاني والزانية البكرين مائة جلدة، فيكون حد الزاني البكر بذات محرم مائة جلدة.

٢- واستدلوا بعموم الخبر الدال على الجلد والرجم، فقد روي مسلم بسنده عن
 عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((خذوا عني خذوا
 عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد
 مائة والرجم)). (٦)

وجه الدلالة من هذا الحديث، هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل حكم البكر إذا زني
 جلده مائة ونفيه سنة، وحكم الثيب إذا زني بالرجم، ولم يفرق في هذا الحكم بين الزني بذات محرم
 وبين الزني بالأجنبيات، بل جعل الحكم عاما في كل زان.

(١) مواهب الجليل ٣٨٩/٨.

(٢) المهذب ٣٧٧/٢.

(٣) المغني والشرح الكبير ١٥٠/١٠.

(٤) العموم من العام، ومعنى العام: هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له. انظر: المعتمد ١٨٩/١،
 وإرشاد الفحول ص ١٩٧.

(٥) سورة النور آية ٢.

(٦) صحيح مسلم بشرح النووي ١٥٧/١١ كتاب الحدود، باب حد الزني، الحديث (١٦٩٠).

الترجيح:

وبعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه ، وهو القول بأن عقوبة من زنى بذات محرمه القتل مطلقا، وذلك لقوة أدلتهم وهي أخص مما ورد في الزنى ، ولأن أدلة القائلين بأن عقوبته كعقوبة الزاني بالأجنبيات، مخصوصة بالأحاديث الدالة على أن عقوبته القتل . والله أعلم

المسألة الخامسة

عقوبة من وطئ جارية زوجته

روي عبد الرزاق عن ابن جريح قال: أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع طاووسا يقول : قال ابن عباس : (إذا أحلت امرأة الرجل ، أو ابنته أو أخته له جاريته ، فليصحبها وهي لها، قال ابن عباس : فليجعل به بين وركيها). (١)

بيان حال الرواة:

- ابن جريح، ثقة. تقدم (٢)
- عمرو بن دينار، ثقة ثبت. تقدم (٣)
- طاووس بن كيسان اليماني أبو عبد الرحمن الحميري مولا هم ، ثقة فاضل فقيه مات ١٠٣ هـ. (٤)

الحكم على السند:

إسناده صحيح، لأن رواه كلهم ثقات.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يبيح للزوج وطء جارية زوجته بإذنها له في وطئها ولا يري في ذلك بأسا.

من وافقه:

وبه قال طاووس (٥)، وعطاء (٦) ، وسفيان الثوري. (٧)
وقد اختلف الفقهاء في هذه المسألة على ثلاثة أقوال:
القول الأول: أن وطء الرجل جارية زوجته لا يوجب الحد إن ظن حلها له.

(١) المصنف عبد الرزاق ٢١٦/٧ رقم ١٢٨٥٢، والمحلى ٢٠٦/١٢.

(٢) ص ٢٦.

(٣) ص ٣٦.

(٤) تقريب التهذيب ٤٤٨/١ رقم ٣٠٢٠.

(٥) طاووس، تقدم ص ٩.

(٦) عطاء، تقدم ص ١٠.

(٧) سفيان الثوري، تقدم ص ٣٢.

وهذا مذهب أبي حنيفة وصاحبيه. (١)

قال السرخسي: (وكذلك الرجل يطأ جارية امرأته وقال ظننتها تحل لي ، أو يطأ جارية أبيه وأمه ويقول ظننت أنها تحل لي لا حد عليهما عندنا). (٢)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والمعقول:

١- فأما السنة فما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((ادروا الحدود بالشبهات ((٣). (٣)

وجه الدلالة :

يدل الحديث على درء الحدود بالشبهات، فظن الرجل حل جارية زوجته له شبهة دائرة للحد عندهم.

٢- وأما المعقول فقالوا: قد تمكن بينهما شبهة اشتباه، لأنه اشتبه عليه ما يشتهيه، فإن مال المرأة من وجه كأنه للرجل ... ولأنها حلال له فرمما يشتهيه عليه أن حال جارتها كحالها. (٤)

من خالفه :

القول الثاني: أن من وطئ جارية زوجته وجب عليه الحد بكل حال، سواء أحلتها له أم لم تحلها.

وهذا قول عمر وعلي وابن عمر رضي الله عنهم.

وإليه ذهب زفر من الحنفية (٥)، والإمام مالك (٦)، والإمام الشافعي (٧)،

(١) المبسوط ٥٣/٩ ، فتح القدير ٢٥٢/٥ ، بدائع الصنائع ٤١٥٦/٩ .

(٢) المبسوط ٥٣/٩ .

(٣) كنز العمال ١٧٠/٥ رقم ١١٧٥ ، ضعيف الجامع الصغير ١١٧/١ رقم ٢٥٨ .

(٤) المبسوط ٥٣/٩ .

(٥) المبسوط ٥٣/٩ ، وفتح القدير ٢٥٦/٥ . زفر بن الهذيل بن قيس العنبري، أبو الهذيل من أصحاب أبي

حنيفة، كان فقيها كبيرا ومحدثا، جمع بين العلم والعبادة ، كان صاحب حديث ثم غلب عليه الرأي ،

تولى قضاء البصرة وأقام بها ، توفي بالبصرة سنة ١٥٨هـ انظر: وفيات الأعيان ٣١٧/٢ ، شذرات

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

قال ابن الهمام : (وإذا وطئ جارية أبيه أو أمه أو زوجته وقال ظننت حلها لي فلاحد عليه ولا على

قاذفه ، وزفر يحده لقيام الوطء الخالي عن الملك وشبهته ولا عيرة بتأويله الفاسد). (١)

قال المالكية : (ويحد من وطئ مملوكة زوجته). (٢)

قال الشافعية : (فلو وطئ أمة غيره بإذنه حد على المذهب). (٣)

الأدلة :

واستدلوا بالمعقول:

قالوا بأنه وطء دون ملك تام ولا شركة ملك ولا نكاح، فوجب الحد. (٤)

وقالوا أيضا: بأنه لا شبهة له فيها فأشبهه وطء جارية أخته، ولأنه إباحة لوطء محرمة عليه فلم يكن

شبهة (٥)، لأنه إباحة لشيء محرم.

القول الثالث: أن من وطئ جارية زوجته عليه الحد، إلا أن تكون أحلتها له، فيجلد

مائة جلدة تعزيرا.

وهذا مذهب الحنابلة. (٦)

قال ابن قدامة: (إذا وطئ جارية امرأته بإذنها فإنه يجلد مائة وإن لم تكن أحلتها له فهو زان،

حكمه حكم الزاني بجارية الأجنبية). (٧)

(٦) بداية المجتهد ٢/ ٧٧٠ والقوانين الفقهية ص ٢٣٢.

(٧) مغني المحتاج ٥/ ٤٤٥.

(١) فتح القدير ٥/ ٢٥٦ .

(٢) القوانين الفقهية ص ٢٣٢.

(٣) مغني المحتاج ٥/ ٤٤٥.

(٤) بداية المجتهد ٢/ ٧٧١.

(٥) المغني والشرح الكبير ١٠/ ١٥٣.

(٦) المغني والشرح الكبير ١٠/ ١٥٣، كشاف القناع ٦/ ١٢٣، شـرح متـهى الإرادات ٣/ ٣٦١

، الإنصاف للمرداوي ١٠/ ٢٤٢.

(٧) المغني والشرح الكبير ١٠/ ١٥٣.

الأدلة:

واستدلوا بما رواه أبو داود وغيره عن حبيب بن سالم: أن رجلاً يقال له عبد الرحمن بن حنين وقع على جارية امرأته، فرفع إلى النعمان بن بشير (١) وهو أمير على الكوفة فقال: ((لأقضين فيك بقضية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن كانت أحلتها لك جلدتك مائة ، وإن لم تكن أحلتها لك رجمتك بالحجارة ، فوجدوه قد أحلتها له، فجلده مائة)). (٢)

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن الزوج إذا وقع على جارية زوجته بإذنها عليه جلد مائة تعزيراً، ويعتبر إذن الزوجة شبهة دارئة للحد، ولا يسقط التعزير، وإذا لم تأذن له فعليه الحد، وهو الرجم في هذه القصة لأنه محصن.

الترجيح :

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن الرأي الراجح هو قول الحنابلة، وهو اختيار ابن القيم (٣)، وهو القول بأن عقوبة من وطئ جارية امرأته بإذنها جلد مائة جلدة تعزيراً، وإذا لم تحلها له فعليه حد الزنى ، وقال الشوكاني : وهذا - أي مذهب الحنابلة - هو الراجح، لأن الحديث - الذي استدلوا به - وإن كان فيه مقال فأقل أحواله أن يكون شبهة يدرأ بها الحد. (٤) والله أعلم

(١) النعمان بن بشير الأنصاري، أبو عبد الله ، من أجلاء الصحابة ، وهو أول مولود في الإسلام من الأنصار بعد الهجرة ، وكان كريماً جواداً شاعراً شجاعاً ، استعمله عمر على الكوفة وعلى حمص ، توفي بجمص ... انظر: الإصابة ٥٥٩/٣ ، والاستيعاب ٥٥٠/٣ ، وأسد الغابة ٣١٠/٥ وما بعدها .

(٢) سنن أبي داود ١٥١/٤ و ١٥٢ ، كتاب الحدود ، باب في الرجل يزني بجارية امرأته ، معالم السنن ٢٨٥/٣ ، كتاب الحدود ، من باب الرجل يزني بجارية امرأته ، جامع الترمذي مع تحفة الأحوذى ١١/٥ أبواب الحدود ، باب ما جاء في الرجل يقع على جارية امرأته ، ثم قال : حديث النعمان في إسناده اضطراب ، سنن النسائي ١٢٣/٦ ، كتاب النكاح ، باب إحلال الفرج ، ومسند الإمام أحمد ١٧٠/١٤ و ١٧٤ رقم ١٨٣٣٧ و ١٨٣٥٦ ، وقال الشارح: إسناده صحيح.

(٣) الحدود والتعزيرات عند ابن القيم ص ١٤٥ .

(٤) نيل الأوطار ١٣٦/٧ ، تحفة الأحوذى ١٢/٥ .

المسألة السابعة

وطء الرجل جارية ولده

روي عبد الرزاق عن ابن جريح قال: أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع طاوسا يقول : قال ابن عباس : إذا أحلت امرأة الرجل ، أو ابنته أو أخته له جاريته ، فليصحبها وهي لها ، قال ابن عباس : فليجعل به بين وركيها). (١)

بيان حال الرواة:

- ابن جريح ، ثقة . تقدم (٢)
- عمرو بن دينار ، ثقة ثبت . تقدم (٣)
- طاوس بن كيسان ، ثقة فاضل فقيه . تقدم (٤)

الحكم على السند:

إسناده صحيح ، لأن رواته ثقات .

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يبيح للرجل وطء جارية ولده إذا أحلها له في وطنها ، ولا حد على من فعل ذلك ، ولا يعتبر ذلك الفعل زنا ، بل لا يرى في ذلك بأسا .

من وافقه :

ذهب جمهور الفقهاء إلى القول بعدم الحد على من وطئ جارية ابنه أو ابنته (٥) ، وقال ابن قدامة بإجماع الفقهاء على ذلك . (٦)

(١) سبق ذكر الأثر وتخريجه ص ٥١ .

(٢) ص ٢٦ .

(٣) ص ٣٦ .

(٤) ص ٥١ .

(٥) بداية المجتهد ٢/ ٧٧٠ .

(٦) المغني ١٠/ ١٥٢ .

ويتضح ذلك من خلال النصوص التالية :

فقال الحنفية : (ولا حد على من وطئ جارية ولده و ولد ولده وإن قال : علمت أنها علي حرام).(١)

وقال المالكية : (يحد من زنى بمملوكة والده ولا يحد من زنى بمملوكة ولده).(٢)

وقال الحنابلة : (فإن وطئ جارية ولده فلا حد سواء وطئها الابن أو لا).(٣)

الأدلة :

استدلوا بالسنة والمعقول :

أ- فأما السنة فما رواه ابن ماجه أن رجلا قال : يا رسول الله : إن لي مالا وولدا ، وإن أبي يريد أن يجتاح مالي ، فقال : ((أنت ومالك لأبيك)) .(٤)

وجه الدلالة :

دل الحديث على أن الولد وما ملكت يده لأبيه ، فتكون جارية الولد ملكا لأبيه ، فإذا وطئها فلا حد عليه ، لأنه وطئ جارية يملكها.

ب- وأما المعقول فقالوا : بأنه وطئ تمكنت الشبهة منه ، فلا يجب به الحد ، كوطئ الجارية المشتركة ، لأن قوله صلى الله عليه وسلم ((أنت ومالك لأبيك)) إذا لم يثبت حقيقة الملك ، فلا أقل من جعله شبهة دائرة للحد الذي يندرى بالشبهات .(٥)

(١) فتح القدير ٢٥٥/٥ .

(٢) القوانين الفقهية ص ٢٣٢ .

(٣) كشف القناع ٩٦/٦ .

(٤) سنن ابن ماجه ٧٢٠/١ ، كتاب التجارات ، باب ما للرجل من مال ولده (٢٢٩١) ، ورواه البيهقي

٧٨٩/٧ ، كتاب النفقات ، باب : نفقة الأبوين . قال الزيلعي : قال ابن القطان : إسناده صحيح ، وقلل

المنذري : رجاله ثقات ، انظر : نصب الراية مع الهداية ٥١٣/٣ .

(٥) المغني ١٥٢/١٠ .

ج- وأما الإجماع فقالوا: بأن القائلين بانتفاء الحد في عصر مالك والأوزاعي ومن وافقهما
اشتهر قولهم ولم يعرف لهم مخالف فكان ذلك إجماعاً. (١)

ولم أجد لهذا القول مخالف من الفقهاء ، بل قال ابن قدامة بإجماع الفقهاء على ذلك. (٢) والله
أعلم .

(١) نفس المرجع السابق ١٥٢/١٠.

(٢) المغني ١٥٢/١٠ .

المسألة السابعة

شهادة الزوج على زوجته بالزنى

١- روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا علي بن مسهر، عن سعيد عن قتادة، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس في أربعة شهدوا على امرأة بالزنى أحدهم زوجها قال: (تلاعن زوجها ويضرب الثلاثة). (١)

بيان حال الرواة:

- علي بن مسهر القرشي، أبو الحسن الكوفي، ثقة. (٢)
- سعيد بن أبي عروبة، مهران اليشكري، أبو النضر البصري، ثقة حافظ، لكنه كثير التدليس، واختلط، وكان من أثبت الناس في قتادة. (٣)
- قتادة بن دعامة بن قتادة السدوسي، أبو الخطاب البصري، ثقة ثبت. (٤)
- جابر بن زيد، أبو الشعثاء الأزدي البصري، مشهور بكنيته، ثقة فقيه. (٥)

الحكم على السند:

إسناده صحيح، لأن رواه ثقات.

٣- وروي عبد الرزاق قال: أخبرنا ابن جريج قال: أخبرني علي بن حصين أنه سمع أبا الشعثاء يقول: كان ابن عباس لا يري على المرأة رجما شهد عليها ثلاثة رجال وزوجها الرابع بالزنى، ويقول يلاعنها). (٦)

(١) مصنف بن أبي شيبة ٥٤/١٠ رقم ٨٧٤٥ .

(٢) تقريب التهذيب ٧٠٣/١ رقم ٤٨١٦ .

(٣) تقريب التهذيب ٣٦٠/١ رقم ٢٣٧٢ .

(٤) تقريب التهذيب ٢٦/٢ رقم ٥٥٣٥ .

(٥) تقريب التهذيب ١٥٢/١ رقم ٨٦٧ .

(٦) مصنف عبد الرزاق ٣٣١/٧ رقم ١٣٣٦٥ .

بيان حال الرواة:

- ابن جريج، ثقة فقيه. تقدم (١)
- علي بن حصين، قال ابن حبان لا يحتج به، روي عنه ابن جريج، ضعيف. (٢)
- أبو الشعثاء: هو جابر بن زيد، ثقة فقيه. تقدم (٣)

الحكم على السند:

إسناد الأثر ضعيف، لوجود راو ضعيف وهو علي بن حصين .

فقه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن شهادة الزوج على زوجته بالزنى غير مقبولة، لا تكمل بها البينة، ويعتبر الزوج إذا شهد على زوجته بالزنى قاذفا لها، يلاعن زوجته وتلاعنه زوجته.

من وافقه:

وبه قال الحسن البصري (٤) والشعبي (٥).

وإليه ذهب الإمام مالك (٦)، والإمام الشافعي (٧)، والحنابلة (٨).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

قال المالكية في المدونة: (قلت) أرأيت إن شهد على المرأة أربعة بالزنى أحدهم زوجها، قال: قلل مالك يضرب الثلاثة ويلاعن الزوج، (قلت) لم أليس الزوج شاهداً ، قال: لا، الزوج عند مالك قاذف، وكذلك قال مالك الزوج قاذف). (٩)

(١) ص ٢٦ .

(٢) ميزان الاعتدال في نقد الرجال ١٢٤/٣ .

(٣) ص ٥٨ .

(٤) الحسن البصري، تقدم ص ٣٢ .

(٥) الشعبي تقدم ص ١٢ .

(٦) المدونة ٢٠٨/٦ .

(٧) الأم ٤٢٢/٥ والمهذب ٤٦٢/٢ .

(٨) الشرح الكبير مع المغني ١٩٧/١٠، كشف القناع ١٠١/٦ .

(٩) المدونة ٢٠٨/٦ .

قال الشافعية: (لا تقبل شهادة الزوج على زوجته في الزنى). (١)

قال الحنابلة: (وإن كان أحدهم -أي أحد الشهود- زوجا حد الثلاثة ولاعن الزوج إن

شاء). (٢)

الأدلة:

واستدلوا بالمعقول كما يلي:

١- لا تقبل شهادة الزوج على امرأته، لأنه بشهادته مقرر بعدوانه لها فلا تقبل شهادته عليها. (٣)

٢- لأن شهادته دعوى خيانة في حقه فلم تقبل، كشهادة المودع على المودع بالخيانة في

الوديعة. (٤)

٣- لأنه خصم لها فيما يشهد به فلم تقبل كما لو شهد عليها أنها جنت عليه. (٥)

من خالفه:

وخالفه بعض الفقهاء:

فقالوا بأن شهادة الزوج على زوجته بالزنى جائزة ومقبولة، ولا مانع من أن يكون الزوج أحد

الشهود الأربعة.

وهذا مذهب الإمام أبي حنيفة. (٦)

قال الإمام أبو حنيفة: (إذا شهد الزوج والثلاثة ابتداء قبلت شهادتهم وحدت المرأة). (٧)

وقال ابن الهمام: (قوله فالبينة أن تشهد أربعة من الشهود، ليس فيهم امرأة على رجل أو امرأة

بالزنى، ويجوز عندنا كون الزوج منهم). (٨)

(١) المهذب ٤٦٢/٢.

(٢) الشرح الكبير مع المغني ١٩٧/١٠.

(٣) الشرح الكبير مع المغني ١٩٧/١٠، كشف القناع ١٠١/٦.

(٤) المهذب ٤٦٢/٢، المجموع ٢٣٨/٢٢.

(٥) نفس المرجعين السابقين.

(٦) فتح القدير ٢١٤/٥، أحكام القرآن للجصاص ٤٣٢/٣.

(٧) الجامع لأحكام القرآن ١٢٦/١٢.

(٨) فتح القدير ٢١٤/٥.

الأدلة:

واستدلوا بما يلي:

١- قوله تعالى: ﴿وَاللَّائِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾.

(١)

وجه الدلالة من الآية:

دلت الآية على أن عدد شهود الزنى أربعة رجال ، والآية لم تفرق بين كون الزوج فيهم وبين أن يكونوا أجنيين.(٢)

٢- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ

جَلْدَةً﴾ (٣).

وجه الدلالة من الآية:

دلت الآية على أن القاذف يجلد إذا عجز عن الإتيان بأربعة شهداء، ولم تخصص الآية أولئك الشهداء أن لا يكون معهم زوج المقدوفة(٤)، فدللت على أن الزوج وغير الزوج في الشهادة سواء.

٣- واستدلوا بالمعقول: فقالوا بأن الزوج غير متهم في شهادته ، لأن التهمة ما توجب جر نفع،

والزوج مدخل بهذه الشهادة على نفسه لحوق العار وخلو الفراش خصوصاً إذا كان له منها

أولاد صغار.(٥)

(١) سورة النساء آية ١٥.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٤٣٢/٣.

(٣) سورة النور آية ٤.

(٤) قال محمد علي السائيس: وظاهر العموم في الآية أنه يكفي أن يكون أحد الأربعة زوجاً للمقدوفة، وبهذا

الظاهر قال أبو حنيفة وأصحابه). انظر: تفسير آيات الأحكام للسائيس ٣-٢٣٤/٤ تصحيح وتعليق/

حسن السماحي سويدان، راجعه/ محي الدين ديب مستو، طبعة أولى.

(٥) فتح القدير ٢١٤/٥.

ويري ابن حزم التفريق بين مجيء الزوج قاذفا زوجته وبين مجيئه شاهدا، ويرى أن الحكم في هذه المسألة على ثلاثة وجوه:

- ١- إذا كان الزوج قاذفا فلا بد من أربعة شهود سواء وإلا حد أو يلاعن.
- ٢- فإن لم يكن الزوج قاذفا لكن جاء شاهدا، فإن كان عدلا ومعه ثلاثة عدول فهي شهادة تامة وعلى المشهود عليها حد الزنى كاملا.
- ٣- وإن كان الزوج غير عدل، أو كان عدلا وكان في الذين معه غير عدل أو لم يتم ثلاثة سواء، فالشهادة لم تتم فلا حد على المشهود، وليس الشهود قذفة فلا حد عليهم، ولا حد على الزوج، ولا لعان، لأنه ليس قاذفا. (١)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول الحنفية والظاهرية، وهو القول بقبول شهادة الزوج على زوجته بالزنى، إذا جاء شاهدا وكان عدلا، واكتملت به البيئة، وذلك لقوة أدلتهم، فالآية التي استدلو بها وهي قوله تعالى ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾ (٢) هذه الآية تدل على أن نصاب شهادة الزنى أربعة رجال ولم تفرق بين كون الزوج فيهم وبين أن يكونوا أجنيين، كما أن الزوج غير متهم في شهادته، لأن التهمة ما توجب جر نفع، والزواج لا ينتفع بشهادته هذه، وإنما يدخل بشهادته على نفسه العار وخلو الفراش خاصة إذا كان له منها أولاد، كما يدخل على أولاده منها بما العلل، ويجعل أولاده محل الاستهزاء والانتقاص والمعة في المجتمع. والله أعلم

(١) المحلى ٢١٥/١٢.

(٢) سورة النساء آية ١٥.

المسألة الثامنة

الجمع بين الجلد والرجم للزاني المحصن

قال ابن قدامة في المغني (١): (أنه-أي الزاني المحصن- يجلد ثم يرجم في إحدى الروايتين، فعل ذلك علي رضي الله عنه، وبه قال ابن عباس (٢)، وأبي بن كعب (٣)، وأبو ذر (٤)).
وجه الدلالة :

دل ما ذكره ابن قدامة على أن ابن عباس يري جمع الجلد والرجم على الزاني المحصن.

من وافقه:

وقول ابن عباس مروى عن علي ، وأبي بن كعب ، وأبي ذر .
وبه قال الحسن البصري (٥)، وابن المنذر (٦).
وإليه ذهب الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه (٧)، والظاهرية (٨).

- (١) المغني والشرح الكبير ١٠/١٢١.
- (٢) لم أجد لقول ابن عباس هذا سنداً، بعد البحث عنه.
- (٣) أبي بن كعب بن قيس بن عبيد من بني النجار ، أبو المنذر ، صحابي جليل ، شهد العقبة الثانية ، وشهد بدرًا ، وهو أول من كتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ، توفي بالمدينة ، واختلف في سنة وفاته انظر: أسد الغابة ١/١٦٨ ، الإصابة ١/١٩ ، والاستيعاب ١/٤٧ .
- (٤) أبو ذر الغفاري ، صحابي جليل مشهور، اسمه جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار ، أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة أول الإسلام إلا أنه تأخرت هجرت ، فلم يشهد بدرًا، وهو أول من حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحية الإسلام ، كان يفتي في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان ، توفي بالبردة في خلافة عثمان سنة ٣٢هـ ، وصلى عليه عبد الله بن مسعود انظر: أسد الغابة ١/٥٦٢ ، سير أعلام النبلاء ٢/٤٦.
- (٥) الحسن البصري، تقدم ص ٣٢.
- (٦) هو محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري أبو بكر ، كان محدثاً فقيهاً مجتهداً ، من أكابر الفقهاء ، له عدد من المؤلفات ، أشهرها الإشراف على مذاهب الخلاف، اختلاف العلماء ، الأوسط ، وغيرها انظر: طبقات الشافعية ص ٨٩ ، وفيات الأعيان ٤/٢٠٧.
- (٧) المغني والشرح الكبير ١٠/١٢١ ، نيل الأوطار ٧/١٠٢ ، سبل السلام ٤/٨.
- (٨) المحلى ١٢/١٧٥.

قال ابن قدامة : (أنه يجلد ثم يرحم في إحدى الروايتين). (١)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والسنة والأثر:

١ - فأما الكتاب فقولہ تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ (٢).

وجه الدلالة:

دلت الآية على جلد كل زان وزانية ، واللفظ عام في البكر والمحسن ، ثم جاءت السنة بللتغريب في حق البكر وبالرحم في حق المحسن ، فوجب الجمع بينهما، عملاً بدلالة الكتاب والسنة معاً. (٣)

٢ - وأما السنة فما رواه مسلم عن عبادة بن الصامت، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً (٤) ، البكر بالبكر جلد مائة ونفسي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرحم)) . (٥)

وجه الدلالة :

الحديث نص صريح وواضح في الجمع بين الجلد والرحم على المحسن إذا زنى ، فجمع الرسول صلى الله عليه وسلم بينهما في حقه دليل على ثبوتهما عليه، وهذا الصريح الثابت بيقين لا يترك إلا بمثله. (٦)

(١) المغني والشرح الكبير ١٠/١٢١.

(٢) سورة النور آية ٢.

(٣) قال الشنقيطي بعد ذكره لهذه الآية: واللفظ عام في البكر والمحسن، ثم جاءت السنة بالرحم في حق المحسن والتغريب في حق البكر، فوجب الجمع بينهما عملاً بدلالة الكتاب والسنة معاً، كما قال علي رضي الله عنه، قالوا: وقد شرع في كل من المحسن والبكر عقوبتان : أما عقوبة الثيب فهما الجلد والرحم، وأما عقوبتا البكر فهما الجلد والتغريب. انظر: أضواء البيان ٥/٣٩٥.

(٤) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ النساء آية ١٥، فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا هو ذلك السبيل. انظر: كتاب الحدود من الحاوي ١/١١٢.

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٥٧ كتاب الحدود، باب حد الزنى.

(٦) التشريع الجنائي ٢/٣٨٥.

ج- وأما الأثر: فاستدلوا بفعل علي رضي الله عنه ، وهو ماراه الشعبي (١) أن علياً رضي الله عنه جلد شراحة (٢) - الهمداني - يوم الخميس ورجعها يوم الجمعة، فقال: جلدتها بكتاب الله ورجعتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم). (٣)

وجه الدلالة:

هذا الأثر نص صريح في الجمع بين الجلد والرجم في حق المحصن عملاً بدلالة الكتاب والسنة.

من خالفه:

وخالفه بعض الفقهاء على قولين:

القول الأول: قال أصحابه بأن الزاني المحصن يرجم فقط ولا يجلد.

وهذا مروي عن أبي بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وابن مسعود رضي الله عنهم. (٤) وقال به الزهري (٥)، والنخعي (٦).

(١) الشعبي تقدم ص ١٢.

(٢) شراحة الهمداني ، نسبة إلى همدان ، بطن من كهلان من القحطانية ، وحمدان اسمه :أوسلة بن مالك بن يزيد بن كهلان ، ينسب إليه جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين والعلماء والشعراء والفرسلان انظر: الإكمال ٤١٩/٧ .

(٣) المستدرک ٤٠٥/٤ عن طريق أبي عبد الله محمد بن عبد الله الزاهد محمد بن عبد الله الأصفهاني ، ثنا أحمد بن يونس الضبي، ثنا جعفر بن عون، ثنا إسماعيل بن أبي خالد، قال: سمعت الشعبي وسئل: هل رأيت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: رأيته أبيض الرأس واللحية، قيل: فهل تذكر عنه شيئاً؟ قال: نعم أذكر أنه جلد شراحة... الحديث. ثم قال: وهذا إسناد صحيح. ورواه البخاري مختصراً ١١٩/١٢ كتاب الحدود ، باب رجم المحصن ، وأخرجه أحمد في المسند ٤٧٩/١ رقم ٧١٦ و٨٣٩ و٩٨/٢ رقم ١١٨٥ و١١٩٠ وكلها تدور حول الشعبي، وقال المحقق: إسناده صحيح. ومادام الحديث المذكور في صحيح البخاري فلا شك في صحته.

(٤) شرح السنة ٢٧٧/١٠، المغني والشرح الكبير ١٢١/١٠.

(٥) الزهري هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري ، تابعي جليل ، من أكابر الحفاظ والفقهاء ، روي عن جمع من الصحابة ، وروي عنه خلافت من كبار التابعين وصغارهم ، توفي رحمه الله سنة ١٢٤ هـ... . انظر: البداية والنهاية ٤٨٩/٦ ، تهذيب التهذيب ٣٨٥/٩ .

(٦) إبراهيم النخعي، تقدم ص ٤٢.

- ٢- استدلوها بقصة العسيف، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((واغد يا أنيس إلى امرأة هذا، فإن اعترفت فارجمها)) (١).
- ٣- كما استدلوها بقصة الغامدية قالت: يا رسول الله إني قد زنت فطهرني... ثم أمر بها فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها. (٢).
- ٤- كما استدلوها بقصة اليهوديين التي رواها الشيخان وفيها، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى يهودي ويهودية قد زنيا ... فأمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما. (٣).

وجه الدلالة من هذه الأخبار، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بـ رجم ماعز والغامدية واليهوديين ، ولم يأمر بجلدهم قبل الرجم، فجميع هذه الروايات مقتصرة على الرجم، ولم يذكر فيها جلد، كما في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أنيساً بأن يـ رجم المرأة عند اعترافها ولم يأمره بجلدها مع الرجم، فدللت هذه الروايات على أن حد الزاني المحصن هو الرجم فقط دون جلده، فلو كان الجلد جزءاً من حد المحصن لذكره الرسول صلى الله عليه وسلم فيها أو في بعضها، ولأمر بجلد المرجومين مع الرجم، ولو أمر به لنقله الرواة كما نقلوا الرجم.

القول الثاني: يري أصحاب هذا القول أن الجمع بين الرجم والجلد للمحصن خاص بالشيخ والشيخة، فإن كان المحصن شاباً رجم فقط ولم يجلد.

روي ذلك عن أبي بن كعب (٤)، وأبي ذر (٥) ومسروق رضي الله عنهم (٦).

- (١) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٤٠/١٢ كتاب الحدود ، باب الاعتراف بالزنى، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٧١/١١ كتاب الحدود، باب من اعترف على نفسه بالزنى.
- (٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٦٨/١١، كتاب الحدود، باب: من اعترف على نفسه بالزنى.
- (٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٣١/١٢ كتاب الحدود، باب الرجم في البلاط. وصحيح مسلم بشرح النووي ١٧٣/١١ كتاب الحدود، باب رجم اليهود.
- (٤) فتح الباري ١٢٢/١٢ وشرح النووي على صحيح مسلم ١٥٧/١١ والمحلى ١٧٥/١٢. حكى هذا القول ابن منذر وابن حزم عن أبي بن كعب وزاد ابن حزم فحكاه عن أبي ذر وحكاه ابن عبد البر عن مسروق وحكاه القاضي عن طائفة من أهل الحديث. انظر: فتح الباري وشرح النووي السابقين .
- (٥) أبي بن كعب الأنصاري. تقدم ص ٦٣.
- (٦) أبو ذر، تقدم ص ٦٣ .

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بلفظ الآية التي نسخت تلاوتها وبقي حكمها، وهي قوله تعالى ﴿الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة﴾. (١)

وجه استدلالهم من الآية كما بينه ابن حجر (أن الآية وردت بلفظ الشيخ والشيخة، ففهم هؤلاء من تخصيص الشيخ بذلك أن الشاب أعذر منه في الجملة (٢)، وقالوا : فرجم الشيخ والشيخة ثبت بهذه الآية وإن نسخت تلاوتها فحكمها باق. (٣)

الترجيح :

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول الجمهور ، وهو القول بأن الواجب في حد الزاني المحصن هو الرجم فقط من غير جلد، وذلك لقوة أدلتهم ، لأن الأحاديث التي استدلوها بما صحيحة وصريحة في عدم الجلد قبل الرجم ، وأجابوا عن أدلة القائلين بأن الزاني المحصن يجلد ثم يرحم ، بأن عموم الآية التي استدلوها بما قد خص منها المحصن فإنه يرحم ولا يجلد بدليل الأحاديث التي استدل بها الجمهور ولم يذكر فيها الجلد، وأما الحديث الذي استدلو به فإنه منسوخ بالأحاديث التي استدل بها الجمهور (٤)، لأن الحديث الذي استدلو به كان ناسخا لما شرع أولا ، من حبس الزاني في البيوت ، فنسخ الحبس بالجلد وزيد الثيب الرجم ، ثم نسخ الجلد في حق الثيب بالأحاديث التي لم تذكر الجلد، وأما فعل علي فهو اجتهاد منه أو لم يثبت عنده إحصائها إلا بعد جلدها (٥) ، وهذا لا يعارض النصوص الصحيحة الثابتة الدالة على عدم الجمع بين الجلد والرحم. والله أعلم

(١) روي عن ابن عباس قال : قال عمر بن الخطاب: لقد خشيت أن يطول بالناس زمان حتى يقول قائل : ما أجد الرجم في كتاب الله ... ألا وإن الرجم حق... ثم قال- وقد قرأها الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة { . انظر: صحيح مسلم بشرح النووي ١٦٠/١١ كتاب الحدود، باب رجم الثيب في الزنى.

(٢) فتح الباري ١٢/١٢٢.

(٣) أضواء البيان ٥/٣٩٦.

(٤) فتح الباري ١٢/١٢٢.

(٥) فتح القدير ٥/٢٤١.

المسألة التاسعة

تغريب (١) الزاني البكر

روي ابن حزم عن ابن عباس : من زني جلد وأرسل .(٢)

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يري تغريب الزاني البكر ، دل على هذا قوله (وأرسل).
قال ابن حزم : فليس قول ابن عباس (من زني جلد وأرسل) دليلا على أنه لا يوجب النفي عنده ، بل قد يكون قوله (وأرسل) يريد به أن يرسل إلى بلد آخر .(٣)

من وافقه :

روي مثل قول ابن عباس عن الخلفاء الراشدين ، وابن عمر (٤)، وابن مسعود(٥).
وممن قال به طاوس (٦)، وعطاء(٧) .
وإليه ذهب جمهور الفقهاء منهم المالكية (٨)، والشافعية(٩)، والحنابلة (١٠). إلا أن المالكية قصره على الرجل دون المرأة ، ولا يرون التغريب على المرأة .

-
- (١) التغريب : هو النفي عن البلد الذي وقعت الجناية فيه ، يقال : أغربته وغربته إذا نُحِثُّهُ وأبعدته .
انظر: لسان العرب ٦٣٩/١.
- (٢) المحلى ١٧٢/١٢ ، لم أجد لقول ابن عباس هذا سنداً . والله أعلم .
- (٣) المرجع السابق .
- (٤) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، صحابي جليل ، استصغره النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، شهد الخندق وما بعدها ، وهو من الكثيرين لرواية الحديث ، كف بصره في آخر حياته(ت٧٣هـ) ... انظر: الإصابة ٣٤٧/٢ ، الاستيعاب ٣٤١/٢ ، البداية والنهاية ١١٧/٦ .
- (٥) ابن مسعود تقدم ص ٢٣ .
- (٦) طاوس ، تقدم ص ٩ .
- (٧) عطاء تقدم ص ١٠ .
- (٨) الشرح الكبير ٣١٥/٦ ، بداية المجتهد ٧٧٤/٢ ، القوانين الفقهية ص ٢٣٢ .
- (٩) مختصر المزني ٢٧٦/٩ ، كتاب الحدود ١٧٨/١ ، المهذب ٣٧٥/٢ .
- (١٠) شرح منتهى الإرادات ٣٤٤/٣ ، المغني ١٣٠/١٠ .

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

- فقال المالكية : (وغرب البكر الحر الذكر فقط دون العبد ... ودون الأنثى ... عاما كاملا).(١)
 وقال الشافعية : (فإن لم يحصن جلد مائة وغرب عاما عن بلده بالسنة).(٢)
 وقال الحنابلة : (وإن زنى حر غير محصن جلد مائة بلا خلاف للخبر، وغرب إلى ما يراه الإمام لا هو عاما ولو أنثى مسلما كان أو كافرا لعموم الخبر).(٣)

الأدلة :

استدلوا بالسنة والإجماع:

أ- فأما السنة فأحاديث كثيرة:

- ١- منها ما رواه مسلم عن عبادة بن الصامت-رضي الله عنه- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة)).(٤)

وجه الدلالة :

دل الحديث على أن حد الزاني البكر مائة جلدة ، ونفي سنة.

- ٢- ومنها ما رواه مسلم أيضا في قصة العسيف، وفيها أن الرسول صلى الله عليه وسلم قل: (والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله ، الوليدة والغنم رد ، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام).(٥)

وجه الدلالة :

أن النبي صلى الله عليه وسلم أقسم للمتخاصمين أن يقضي بينهما بكتاب الله ، فقال : إن على الزاني جلد مائة ، وتغريب عام ، فهذا دليل على ثبوت التغريب مع الجلد في حق الزاني البكر.

(١) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣١٥/٦.

(٢) مختصر المزني ٢٧٦/٩، كتاب الحدود ١٧٨/١.

(٣) شرح منتهى الإرادات ٣٤٤/٣.

(٤) سبق ذكره وتخريجه ص ٤٩.

(٥) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٧١/١١، كتاب الحدود ،باب من اعترف على نفسه بالزنا .

بـ وأما الإجماع : فقالوا بأن التغريب قد فعله الخلفاء الراشدون ولا نعلم لهم في الصحابة مخالفا فكان إجماعا. (١)

من خالفه :

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن التغريب في حق البكر الزاني ليس بحد وإنما هو عقوبة تعزيرية متروكة إلى اجتهاد الإمام حسب المصلحة، إن رأى فيه المصلحة فعل وإلا ترك . وهذا مذهب الحنفية (٢).

فقال الحنفية : (وهل يجمع بين الجلد والتغريب ، اختلف فيه ، قال أصحابنا لا يجمع إلا إذا رأى الإمام المصلحة في الجمع بينهما فيجمع). (٣)

الأدلة :

استدلوا بالكتاب والسنة :

أ- فأما الكتاب فقولہ تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ . (٤)

وجه الدلالة :

دلت الآية على أن الله أمر بجلد الزانية والزاني ولم يذكر التغريب فدل ذلك على عدم ثبوته، فمن أوجبه فقد زاد على كتاب الله عز وجل ، والزيادة على الكتاب نسخ، ولا يجوز نسخ القرآن بخبر الواحد. (٥)

ب- وأما السنة فما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن قال: ((إن زنت فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها، ثم إن زنت فاجلدوها ، ثم يبعوها ولو بضعير)). (٦)

(١) المغني ١٠/١٣١، نيل الأوطار ٧/١٠٠، سبل السلام ٤/٦.

(٢) المبسوط ٩/٤٤، بدائع الصنائع ٧/٣٩، فتح القدير ٥/٢٤١.

(٣) بدائع الصنائع ٧/٣٩.

(٤) سورة النور آية ٢ .

(٥) بدائع الصنائع ٧/٣٩.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/١٦٨، كتاب الحدود ، باب: إذا زنت الأمة. صحيح مسلم

بشرح النووي ١١/١٧٧، كتاب الحدود ، باب : رجم اليهود وأهل الذمة في الزنى .

وجه الدلالة :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر التغريب فدل ذلك على عدم وجوبه في حقها ، كما أنه صلى الله عليه وسلم أمر ببيعها، والبيع يفوت التغريب ، فتقاس الحرة على الأمة في ذلك ، وإذا سقط عن النساء سقط عن الرجال.(١)

ج- وأما المعقول فقالوا بأن في التغريب تعريضا للمغرب على الزنا، لانعدام الحياء عن العشائر والمعارف، فيفضي ذلك إلى الزنا، وهو قبيح والمفضي إلى القبيح قبيح.(٢)

الترجيح:

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح هو قول الجمهور، وهو القول بأن التغريب واجب في حق البكر الزاني، وذلك لقوة أدلتهم، وبقائها على ظاهرها، وأن الحديث الذي استدلوا به وذكر فيه التغريب مشهور لكثرة طرقه وكثرة من عمل به من الصحابة(٣)، كما أن في التغريب مصلحة للزاني بحيث يغيب عن أعين الناس ، فينسون جريمته حتى لا يعيرونه بها، لأن في تعييره بذلك إساءة له .(٤)

ونوقشت أدلة المخالفين القائلين بعدم وجوب التغريب بما يلي:

- ١- أن قولهم بأن التغريب لم يرد ذكره في الآية ، فيكون زيادة على النص، فهذا غير صحيح ، لأن عدم الذكر لا يدل على العدم مطلقا،وقد ثبت التغريب بالسنة في أحاديث صحيحة وكثيرة منها ما ذكرناه.
- ٢- وأما قولهم بأن الزيادة على النص نسخ، فهو غير صحيح ، لأن النسخ رفع حكم الخطاب، ولم يرفع حكم الآية ، وليس هناك نسخ، بل السنة جاءت بحكم آخر وهو التغريب.
- ٣- أن الحديث الذي استدلوا به ولم يذكر فيه التغريب ، هذا الحكم خاص بالأمة، ولا يدل على عدم ثبوته في حق غيرها، بل ثبت التغريب بأحاديث كثيرة في حق البكر الحر. والله أعلم

(١) المبسوط ٤٥/٩، فتح الباري ١٢/١٦٣، سبل السلام ٦/٤.

(٢) المبسوط ٤٥/٩، بدائع الصنائع ٣٩/٧، فتح القدير ٢٤٢/٥.

(٣) سبل السلام ٦/٤.

(٤) العقوبات في الإسلام ص ٤٤.

الفصل الثاني

في حد القذف، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف القذف، وحكمه، وأدلته،

وحكمة مشروعية حد القذف.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس

في القذف.

المبحث الأول

تعريف القذف، وحكمه، وأدلته، وحكمة مشروعية حد القذف.

تعريف القذف لغة:

القذف في اللغة مصدر قذف يقذف قذفاً، معناه: رمي. (١)
وقذف بالحجارة: أي رمي بها، وقذف المحصنة، أي رماها بالفاحشة (٢) أو بالزنى.
وعلى هذا فأصل معنى القذف: الرمي بالشيء، ثم استعمل في رمي من أحصن بالزنى حتى غلب عليه. (٣)

تعريف القذف شرعاً:

اختلفت كلمة الفقهاء في تعريف القذف الموجب للحد على عدة أقوال منها ما يلي:
قال ابن الهمام من الحنفية: القذف في الشرع، رمي بالزنى. (٤)
هذا التعريف يخرج الرمي بغير الزنى، كالرمي باللواط وغيره.
وقال المالكية: القذف هو الرمي بوطء حرام في قبل أو دبر أو نفي من النسب للأب. (٥)
قال الشافعية: المراد بالقذف: (الرمي بالزنا في معرض التعيير). (٦)
قال البهوتي: (هو الرمي بزنا أو لواط أو شهادة بأحدهما عليه ولم تكمل البينة). (٧)

حكم القذف وأدلته:

القذف محرم (٨)، وهو من كبائر الذنوب، وإحدى الموبقات السبعة كما سيأتي .

-
- (١) لسان العرب ٢٧٦/٩ .
 - (٢) المصباح المنير ص ٤٩٤ .
 - (٣) لسان العرب ٢٧٧/٩ .
 - (٤) شرح فتح القدير ٣١٦ / ٥ .
 - (٥) القوانين الفقهية ص ٢٣٤ .
 - (٦) مغني المحتاج ٤٦٠/٥ .
 - (٧) شرح منتهى الإرادات، لمنصور بن يونس البهوتي ٣٥٠/٣ دار الفكر، دون ذكر الطبعة كشف القناع ١٠٤/٦ .
 - (٨) المهذب ٣٨٢/٢ ، المغني ١٩٢/١٠ .

الأدلة:

وقد دل على تحريمه الكتاب والسنة والإجماع:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١) وقال تعالى أيضا: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً، وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٢).

وجه الدلالة:

دلت الآية الأولى على لعن القاذف في الدنيا والآخرة، واللعة لا تكون إلا على ذنب كبير، وهذا يدل على تحريم هذا الفعل وأنه من الكبائر، كما دلت الآية على أن القاذف له عذاب شديد في الآخرة.

ودلت الآية الثانية على أن القاذف يعاقب بثمانين جلدة، وأن شهادته مردودة غير مقبولة، وأنه من الفاسقين، وذلك لانتهاكه ما حرم الله.

ب- وأما السنة فما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((اجتنبوا السبع الموبقات. قالوا: يا رسول الله وما هن قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات)). (٣) متفق عليه.

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن النبي صلى الله عليه وسلم نأنا عن السبع الموبقات المهلكات، ومن هذه الموبقات السبعة المنهي عنها قذف المحصنات، وهذا يدل على تحريم القذف وأنه من الكبائر.

(١) سورة النور آية ٢٣ .

(٢) سورة النور آية ٤ .

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/١٨٨، كتاب الحدود، باب: رمى المحصنات. الحديث (٦٨٥٧) ، صحيح مسلم بشرح النووي ٧٢/٢ كتاب الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها، الحديث (١٤٥).

ج- وأما الإجماع:

فقد أجمعت (١) الأمة على تحريم القذف، وأنه كبيرة من الكبائر.

حكمة مشروعية حد القذف:

القذف جريمة من أخطر الجرائم في الشريعة الإسلامية فهي وإن كانت لا تحدث أثرا ماديا في المَقْدُوف ، إلا أنها تحدث فيه أثرا نفسيا أكبر وأعظم من أي أثر مادي، فهي اتهام للمَقْدُوف في عفته ونسبه تجعله موضع احتقار من المجتمع الذي يعيش فيه، ولذلك نهى الله عنه، وتوعد مرتكبيها بالعذاب الأليم في الآخرة، وشرع له عقوبة على القاذف حماية لأعراض الناس، وصيانة لها ، وتطهيرا للمجتمع من هذه الجريمة الخطيرة ، فكانت مشروعية حد القذف في غاية الحكمة والمصلحة، ففيها مصلحة للقاذف نفسه بأن يتطهر بهذا الحد من إثم القذف، ويكون مانعا له وراذعا عن العودة إلى هذه الجريمة والوقوع في أعراض الناس، كما أن فيها مصلحة للآخرين بأن يرتدعوا ويتعظوا ويمتنعوا من الإقدام على هذه الجريمة، كما أنها مصلحة للمَقْدُوف ، ففيها إظهار لبراءة المَقْدُوف، وتكذيب للقاذف، وإعلان لعفة المَقْدُوف، تعظيما لشأن هذه الفاحشة التي تدنس المجتمع وتلطخه بالعار والمعة، ولا سبيل للمَقْدُوف ظلما إلى نفي ما قذف به من الزنا، ويسترد مكانته في المجتمع إلا بعقوبة القاذف، فهذه العقوبة إثبات لعفته.(٢)

(١) فتح القدير ٣١٦/٥، كتاب الحدود من الحاوي ٣٦٩/١، المغني ١٠/١٩٢، وشرح منتهى الإرادات

٣/٣٥٠، والممتع في شرح المقنع ٦/٦٨٤.

(٢) الجنايات في الشريعة الإسلامية ص ٤٤٨ و ٤٤٩، الحدود والتعزيرات عند ابن القيم، تأليف/ بكر عبد

الله أبو زيد ص ٢٠٩.

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في القذف.

المسألة الأولى

شهود الزنى قذفة إذا لم تكمل البينة

روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا علي بن مسهر، عن سعيد، عن قتادة، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس في أربعة شهدوا على امرأة بالزنى أحدهم زوجها، قال: تلاعن زوجها ويضرب الثلاثة). (١)
بيان حال الرواة، والحكم عليه:

قد تقدم ذكر الأثر مع بيان حال رواه، والحكم علي سنده. (٢)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن الشهود قذفة إذا لم تكمل البينة ، بأن نقص عدد الشهود عن أربعة ، كأن يكونوا ثلاثة فأقل ، فهم قذفة وعليهم حد القذف .

من وافقه:

وهذا مروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. (٣)

وإليه ذهب جمهور الفقهاء ، منهم الإمام أبو حنيفة (٤)، والإمام مالك (٥)، والإمام الشافعي في أحد قولي (٦)، والإمام أحمد (٧).

(١) مصنف ابن أبي شيبة ١٠/٥٤١ رقم ٨٧٤٥.

(٢) ص ٥٨. وسند الأثر صحيح .

(٣) الأم ١٨٨/٦ ، المحلى ٢٠٩/١٢.

(٤) المبسوط ٦٥/٩ ، فتح القدير ٢٨٩/٥.

(٥) المدونة ٢٠٨/٦ ، القوانين الفقهية ص ٢٣٤ ، شرح الزرقاني ١٩٧/٧.

(٦) الأم ١٨٨/٦ ، المهذب ٤٦٥/٢ ، وكتاب الحدود من الحاوي ٢٨٤/١ .

(٧) المغني مع الشرح الكبير ١٧٥/١٠ ، كشاف القناع ١٠١/٦ ، معونة أولى النهى شرح المنتهى، لتقي الدين

محمد بن أحمد بن عبد العزيز الشهير بابن النجار ٤٠٢/٨ ، تحقيق الدكتور/ عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، طبعة أولى ، دار خضر.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : (وإن نقص عدد الشهود عن أربعة بأن كانوا ثلاثة فأقل حددوا حد القذف) . (١)

وقال المالكية: (فإن كانوا أقل من أربعة لم يحد المشهود عليه، وحد الشهود حد القذف) . (٢)

وقال الإمام الشافعي : (فلا يجوز في الزنى الشهود أقل من أربعة ... فإذا لم يكملوا أربعة فهم قذفة) . (٣)

قال الحنابلة: (وإذا لم تكمل شهود الزنى فعليهم الحد) . (٤)

الأدلة: استدلو على رأيهم بالكتاب والأثر والإجماع:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ . (٥)

وجه الدلالة:

دلت الآية على وجوب الحد على كل رام لم يأت بأربعة شهداء.

وقال ابن الممام : فلأن اللفظ- أي لفظ الشهادة - لا شك في أنه قذف ، وإنما يخرج عن حكم

القذف إذا اعتبر شهادة ، ولا تعتبر شهادة إلا إذا كانوا نصابا . (٦)

واعتبر جمهور الفقهاء الشهود قذفة إذا لم تكمل البينة . (٧)

(١) فتح القدير ٢٨٩/٥ .

(٢) القوانين الفقهية ص ٢٣٤ .

(٣) الأم ١٨٨/٦ ، مختصر المزني، مطبوع مع الأم ٢٧٦/٩ .

(٤) المغني مع الشرح الكبير ١٧٥/١٠ .

(٥) سورة النور آية ٤ .

(٦) فتح القدير ٢٩٠/٥ .

(٧) قال الشنقيطي: وأجمع العلماء على أن بينة الزنى ، لا يقبل فيها أقل من أربعة عدول ذكور فإن شهد ثلاثة

عدول، لم تقبل شهادتهم وحدوا، لأنهم قذفة كاذبون). انظر: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن،

للشنقيطي ٣٧٣/٥، دار الفكر، طبعة ١٤١٥هـ.

وجه الدلالة من الأثر:

أن ضرب عمر للشهود الثلاثة حد القذف حينما لم تكمل البينة دليل على أن الشاهد قاذف إذا لم تكمل البينة، كما هو واضح من هذه القصة. (١)

ج- وأما الإجماع: فاستدلوا بإجماع الصحابة:

قال ابن قدامة: ولأنه إجماع الصحابة، فإن عمر جلد أبابكرة وأصحابه حين لم يكمل الرابع شهادته. محضر من الصحابة، فلم ينكره أحد فكان إجماعاً. (٢)

من خالفه:

خالفه بعض الفقهاء فقالوا بأنه لا حد عليهم، ولا يصيرون قذفة بنقصان عددهم، ما دام أنهم جاءوا مجيء الشهود.

وقال به أبو ثور (٣).

وهو القول الثاني عند الشافعية (٤)، ومذهب ابن حزم وأصحابه. (٥)

فقال الشافعية: (والقول الثاني أنهم لا يحدون لأن الشهادة على الزنى أمر جائز فلا يوجب الحد كسائر الجائزات). (٦)

(٦) السنن الكبرى ٤٠٩/٨، ونصب الراية ٥٢٥/٣، وتلخيص الحبير ١٣٧٩/٤ ورواه البخاري تعليقا، فتح الباري ٣٠١/٥، وقال ابن حجر (وأخرجه الطبراني في ترجمة شبل بن معبد، والبيهقي من رواية أبي عثمان النهدي أنه شهد ذلك عند عمر - ثم قال - وإسناده صحيح). والمحلى ١٢/ ٢٠٩.

(١) قال الإمام الشافعي: (فإذا لم يكملوا أربعة فهم قذفة، وكذلك حكم عليهم عمر بن الخطاب فجلدهم جلد القذفة، ولم أعلم بين أحد لقيته ببلدنا اختلافا فيما وصفت من أنه لا يقبل في الزنى أقل من أربعة، وأنهم إذا لم يكملوا أربعة حدوا حد القذف). انظر: الأم ١٨٨/٦.

(٢) المغني مع الشرح الكبير ١٧٥/١٠، وفتح القدير ٢٨٩/٥، وتلخيص الحبير ١٣٧٩/٤.

(٣) أبو ثور، يأتي في ص ٩٩.

(٤) المهذب ٤٦٥/٢، وكتاب الحدود من الخاوي ٢٨٤/١.

(٥) المحلى ١٢/٢١٠.

(٦) المهذب ٤٦٥/٢.

وقال ابن حزم: (وقال أبو ثور وأبو سليمان وجميع أصحابنا: لا يحد الشاهد على الزنى أصلاً، كان معه غيره أم لم يكن). (١)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بالكتاب والسنة والمعقول:

ب- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾. (٢)

وجه الدلالة من الآية:

دلت الآية على وجوب الحد على كل رام لم يأت بأربعة شهداء، ولم تدل على حد الشهود، كما دلت الآية على الفرق بين القذف والشهود، فدل على افتراقهم في الحدود. (٣)

قال ابن حزم في وجه الاستدلال من الآية: فصح يقينا لا مرية فيه بنص كلام الله تعالى... أن الحد إنما هو على القاذف الرامي، لا على الشهود ولا على البينة. (٤)

ب- استدلو بما روي عن ابن عباس، أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سمحاء، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ((البينة أو حد في ظهرك)). (٥)

وجه الدلالة من الحديث واضح، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم جعل الحد على الرامي الذي لم يأت بالبينة، لا على الشهود. (٦)

(١) المحلى ٢١٠/١٢.

(٢) سورة النور آية ٤.

(٣) كتاب الحدود من الحاوي ٢٩١/١.

(٤) المحلى ٢١١/١٢.

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري ٣٠٣/٨ كتاب التفسير، باب: ويدراً عنها العذاب أن تشهد أر بع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين، رقم ٤٧٤٧.

(٦) قال ابن حزم: (ولم يأت نص قرآني، ولا سنة صحيحة، يجلد الشاهد في الزنى، إذا لم يكن معه غيره، وقد فرق القرآن والسنة بين الشاهد من البينة وبين القاذف الرامي، فلا يحل البتة أن يكون لأحدهما حكم الآخر، فهذا حكم القرآن والسنة). انظر: المحلى ٢١١/١٢.

ج- واستدلوا بالمعقول:

وهو أن الشهادة على الزنى أمر جائز فلا يوجب الحد كسائر الجائزات ، ولأن إيجاب الحد عليهم يؤدي إلى أن لا يشهد أحد بالزنى خوفا من أن يتوقف الرابع عن الشهادة فيحدون فتبطل الشهادة عن الزنى.(١)

الترجيح :

يظهر لي بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة أن القول الراجح هو قول بن عباس ومن وافقه وهم جمهور الفقهاء ، لإجماع الصحابة على ذلك ، فإن عمر جلد شهود المغيرة حين لم تكمل البينة ولم ينكر عليه أحد ، قال الإمام الشافعي : (فإذا لم يكملوا أربعة فهم قذفة ، وكذلك حكم عليهم عمر بن الخطاب ، فجلدهم جلد القذفة ، ولم أعلم بين أحد لقيته ببلدنا اختلافا فيما وصفت من أنه لا يقبل في الزنى أقل من أربعة ، وأنهم إذا لم يكملوا أربعة حدوا حد القذف.(٢) وقال الشنقيطي : (وأجمع العلماء على أن بينة الزنى لا يقبل فيها أقل من أربعة عدول ذكور، فإن شهد ثلاثة عدول ، لم تقبل شهادتهم وحدوا ، لأنهم قذفة كاذبون).(٣) والله أعلم

(١) المهذب ٤٦٥/٢.

(٢) الأم ١٨٨/٦.

(٣) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، للشنقيطي ٣٧٣/٥.

(٨٣)

المسألة الثانية

عقوبة العبد في القذف

روي عبد الرزاق عن ابن جريج، قال: أخبرني عمر بن عطاء، عن عكرمة، مولى ابن عباس أنه كان يقول : (حد العبد يفترى على الحر أربعون). (١)

بيان حال الرواة:

- ابن جريج: هو عبد الملك، ثقة فقيه فاضل، تقدم. (٢)
- عمر بن عطاء بن أبي الخوار المكي ، ثقة. (٣)
- عكرمة بن خالد، ثقة ، تقدم. (٤)

الحكم على السند :

إسناد الأثر صحيح، لأن رواته ثقات .

فقه الأثر:

دلالة الأثر واضحة ، فهو يدل على أن ابن عباس يرى أن حد العبد القاذف نصف حد الحر وهو أربعون جلدة (٥)، لأنه حد يتشطر بالرق كحد الزنى، فكان العبد فيه على النصف من حد الحر.

من وافقه:

وهذا مروى عن الخلفاء الراشدين الأربعة. (٦) وقال به سعيد بن المسيب (٧)، وعطاء (٨).

(١) مصنف عبد الرزاق ٤٣٧/٧ رقم ١٣٧٩٠، ورواه ابن أبي شيبة ٥٠١/٩ بلفظ: (في المملوك يقذف الحر فقال-ابن عباس-: يجلد أربعين).

(٢) ص ٢٦.

(٣) التقريب ٧٢٣/١ رقم ٤٩٦٤.

(٤) ص ٤٦.

(٥) ومذهب ابن عباس أن حد الرقيق نصف حد الحر، كما مر في زنى الأمة. ص ٤٢.

(٦) السنن الكبرى ٤٣٨/٨، وتنوير الحوالك ٤٥/٣، وبلوغ المرام ص ٤١٠ تصحيح وتعليق / محمد حامد الفقي، طبعة أولى ، مكتبة السوادى للتوزيع.

(٧) سعيد بن المسيب، تقدم ص ٣٢.

(٨) عطاء، تقدم ص ١٠.

وإليه ذهب جمهور الفقهاء الحنفية (١)، والمالكية (٢)، والشافعية (٣)، والحنابلة (٤).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وإن كان القاذف عبداً جلد أربعين سوطاً لمكان الرق). (٥)

وقال المالكية: (ويوجب نصفه -أي نصف حد الحر- على العبد، أي ذكر أو أنثى إذا قذف حراً مسلماً فيجلد أربعين). (٦)

وقال الشافعية (وإن كان القاذف عبداً حد بالقذف أربعين، نصف حد الحر). (٧)

وقال الحنابلة (وحد قن ولو عتق بعد القذف قبل حده أربعين جلدة لإجماع الصحابة أنه على النصف). (٨)

الأدلة:

واستدلوا بما يلي:

أ- استدلوا بما روي عن عبد الله بن عامر بن ربيعة (٩) قال: (لقد أدركت أبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ومن بعدهم من الخلفاء، فلم أرهم يضربون المملوك في القذف إلا أربعين). (١٠)

(١) فتح القدير ٣١٩/٥، وأحكام القرآن للجصاص ٣٩٥/٣.

(٢) بداية المجتهد ٦٩٧/٢، القوانين الفقهية ص ٢٣٥.

(٣) المهذب ٣٨٢/٢، كتاب الحدود من الحاوي ٣٨٥/١ وما بعدها.

(٤) المغني والشرح الكبير ١٩٨/١٠، كشاف القناع ١٠٤/٦.

(٥) الهداية مع فتح القدير ٣١٩/٥.

(٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٢٥/٦.

(٧) كتاب الحدود من الحاوي ٣٨٥/١.

(٨) كشاف القناع ١٠٤/٦.

(٩) عبد الله بن عامر بن ربيعة العنزي من كبار التابعين. انظر: تهذيب التهذيب ٢٤١/٥ رقم ٣٥١٤.

(١٠) رواه البيهقي في سننه ٤٣٨/٨ كتاب الحدود، باب العبد يقذف حراً رقم ١٧١٤٠، ورواه عبد الرزاق

في المصنف ٤٣٧/٧ رقم ١٣١٩٣، ورواه مالك في الحدود عن أبي الزناد عن عبد الله بن عامر

بلفظ (أدركت عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان والخلفاء هلم جراً فما رأيت أحداً، جلد عبداً في فرية

أكثر من أربعين). انظر: تنوير الحوالك ٤٥/٣.

وجه الدلالة من الحديث:

هذا الحديث نص على أن الخلفاء الراشدين لا يضربون المملوك في القذف إلا أربعين جلد ، وهو نصف حد الحر- مع حضور جمع من الصحابة-رضي الله عنهم- ولم ينكر عليهم- فدل على أن حد المملوك من القذف هو نصف حد الحر.

ب- كما استدلوا بالقياس: قال تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ (١).

وجه الدلالة:

قال الفخر الرازي: إن الآية نصت على أن حد الأمة من الزنا نصف حد الحرة (٢)، ثم قاسوا العبد على الأمة في تنصيف حد الزنى، ثم قاسوا تنصيف حد العبد القاذف على تنصيف حد الزنى في حقه. (٣)

قال ابن قدامة: (لأنه حد يتبعض، فكان العبد فيه على النصف من الحر كحد الزنى). (٤) وقال القرطبي: (والجمهور من العلماء على أن العبد إذا قذف حراً يجلد أربعين، لأنه حد يتشطر بالرق كحد الزنى). (٥)

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء:
فقالوا بأن حد العبد في القذف مثل حد الحر فيجلد ثمانين جلدة.
وهذا مروي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما. (٦)

(١) سورة النساء آية ٢٥.

(٢) تفسير الفخر الرازي ١٥٥/٢٣ دار الكتب العلمية ، طبعة ثانية.

(٣) أحكام القرآن للخصاص ٢٩٦/٣.

(٤) المغني والشرح الكبير ١٩٨/١٠.

(٥) الجامع لأحكام القرآن ١١٦/١٢.

(٦) هو عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل أحد العبادلة الأربعة، روي عنه قال: في عبد قذف حراً إنه يجلد ثمانين). انظر: أحكام القرآن للخصاص ٣٩٦/٣.

وقال به الأوزاعي (١)، وعمر بن عبد العزيز (٢)، وأبو ثور (٣).
وإليه ذهب داود وأصحابه من أهل الظاهر (٤).

الأدلة:

واستدلوا بالكتاب والمعقول:

أ - فأما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَلَا جِلْدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ (٥).

وجه الدلالة من الآية:

إن الآية عامة تشمل الأحرار والعبيد، ولم تفرق بين حد الحر وحد العبد، كما لم تخصص الحر دون العبد، فدللت على أن حد العبد في القذف كحد الأحرار ثمانين جلدة.

ب - وأما المعقول فقالوا: بأنه حد وجب صيانة لحق الآدميين ، لأن حد القذف لحق الآدمي وجب للجناية وقعت على عرض المقدوف ، والجناية لا تختلف بالرق والحرية، وقالوا لو كان يختلف لذكر كما ذكر في الزنى. (٦)

(١) الأوزاعي، تقدم ص ٤٣.

(٢) قال أبو الزناد: جلد عمر بن عبد العزيز عبدا في الفرية ثمانين). انظر: أحكام القرآن للجصاص ٣٩٦/٣.

(٣) هو إبراهيم بن خالد بن اليمان الكلبي، المشهور بأبي ثور، إمام من أئمة الفقه، اشتغل أول أمره بالمذهب الحنفي، وبعد أن قدم الإمام الشافعي بغداد اتبعه وهو الذي نقل مذهبه القلم، توفي ببغداد ٢٤٦هـ — . انظر: وفيات الأعيان ٢٦/١، الإعلام ٣٠/١.

(٤) المحلى ١٢/٦٨، ٦٩، الجامع لأحكام القرآن ١١٦/١٢، وأحكام القرآن للجصاص ٣٩٦/٣، وسبل السلام ٣١/٤.

(٥) سورة النور آية ٤.

(٦) الجامع لأحكام القرآن ١١٦/١٢.

الترجيح :

بعد ذكر أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي _ والله أعلم _ أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم جمهور الفقهاء ، وهو القول بأن حد العبد في القذف نصف حد الحر ، وذلك لقوة أدلتهم ، ولأن ذلك إجماع الصحابة رضي الله عنهم ، وقد فعل ذلك الخلفاء الراشدون ولم ينكر أحد عليهم ، كما أن حد العبد يتبعض فكان العبد فيه على النصف من حد الحر كحده في الزنا ، و عموم الآية التي استدل بها المخالفون مخصص بقياس حده في القذف على حده في الزنى الثابت بنص القرآن في حقه . والله أعلم

المسألة الثالثة

عقوبة من قذف الملاعنة

روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا وكيع عن عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال: (من رمى ابن الملاعنة أو أمه جلد). (١)

بيان حال الرواة:

- وكيع بن محرز بن وكيع الناجي السامي البصري، صدوق له أوهام. (٢)
- عباد بن منصور، صدوق. تقدم (٣)
- عكرمة بن خالد، ثقة. تقدم (٤)

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأنه من رواية الصدوق، ورواية الصدوق حسن.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن من قذف المرأة التي لاعنها زوجها يجلد حد القذف.

من وافقه:

- وهذا مروى عن ابن عمر. (٥)
- ومن قال به الحسن البصري (٦)، والشعبي (٧)، وطاووس (٨)، ومجاهد (٩).

(١) مصنف ابن أبي شيبة ٥٦١/٩ رقم ٨٥٢٢.

(٢) التقريب ٢٨٤/٢ رقم ٧٤٤٢.

(٣) تقدم ص ٤٦.

(٤) تقدم ص ٤٦.

(٥) المغني والشرح الكبير ٢١٩/١٠.

(٦) الحسن البصري، تقدم ص ٣٢.

(٧) الشعبي، تقدم ص ١٢.

(٨) طاووس، تقدم ص ٩.

(٩) مجاهد بن جبر مولى السائب بن أبي السائب، أبو الحجاج المكي المخزومي، من كبار التابعين اتفقوا على جلالة وإمامته... أخذ التفسير عن ابن عباس، توفي بمكة وهو ساجد في صلاته سنة ١٠٤ هـ، وقيل غير ذلك. انظر: صفة الصفوة ٢/٢٠٨، خلاصة التذهيب ص ٣٦٩.

وإليه ذهب جمهور الفقهاء، المالكية (١)، والشافعية (٢)، والحنابلة (٣).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

جاء في المدونة: (إذا قذف ملاعنة التعت بولد أو بغير ولد أو كان معها ولد أو لم يكن ضرب

الحد). (٤)، أي حد القذف.

قال الإمام الشافعي في الأم: (وإذا قذفها غير الزوج الذي لاعنها فعليه الحد). (٥)

قال ابن قدامة: (ويحد من قذف الملاعنة ، نص أحمد على هذا). (٦)

الأدلة:

واستدلوا بما رواه أبو داود عن طريق عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس، وذكر قصة هلال بن أمية وساقها بطولها، وقال بعد أن ذكر التلاعن، ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وقضى أن لا يدعى ولدها لأب، ولا يرمى ولدها ومن رماها أو رمي ولدها فعليه الحد). (٧)

(١) المدونة ٢٣٤/٦.

(٢) المهذب ١٨٠/٢، روضة الطالبين ٣١٣/٦.

(٣) المغني والشرح الكبير ٢١٩/١٠.

(٤) المدونة ٢٣٤/٦، شرح الزرقاني ٨٧/٨.

(٥) الأم ٤٢١/٥، المهذب ١٨٠/٢ قال النووي في روضة الطالبين: (وإن قذفها أجنبي حد سواء قذفها بذلك الزنى-الذي لاعنت به- أو غيره، وقيل: إن قذفها بذلك الزنى عزر، والصحيح الأول. انظر: روضة الطالبين ٣١٣/٦.

(٦) المغني والشرح الكبير ٢١٩/١٠.

(٧) سنن أبي داود ٢٥٥/٢، كتاب الطلاق، باب اللعان، الحديث (٢٢٥٦)، والمسند ٥٣٢/٢ رقم (٢١٣١) و(٢١٩٩)، ونيل الأوطار ٣٠٩/٦، وسنن البيهقي ٦٤٧/٧ بلفظ (وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا ترمى ولا يرمى ولدها ومن رماها أو رمي ولدها جلد الحد). قال ابن حجر: وفي إسناده عباد بن منصور، وسبب ضعفه هذا. وقال الشوكاني: في إسناده عباد بن منصور، وهو صدوق يدرس. وقال شارح المسند، إسناده صحيح، عباد بن منصور الناجي ثقة، قال يحيى بن سعيد (عباد ثقة) لا ينبغي أن يترك حديثه لرأي أخطأ فيه، يعني القدر، وضعفه ابن معين وغيره. انظر: تلخيص الحبير ١٢٧٤/٤، نيل الأوطار ٣٠٩/٦، هامش المسند ٥٣٢/٢.

وجه الدلالة من الحديث:

نص الحديث على أن من قذف المرأة التي لاعنها زوجها عليه الحد، لأن وقوع اللعان بين المرأة وزوجها دليل على أن الزنى لم يثبت عليها لأنها دفعت الحد عن نفسها باللعان ، ولم يسقط إحصائها، ومن رماها بالزنى فعليه الحد.

وللحنفية في هذه المسألة تفصيل:

فقد وافقوا الجمهور على حد القاذف إذا قذف امرأة لاعنت بغير ولد. وقال ابن الهمام: (ولو قذف امرأة لاعنت بغير ولد فعليه الحد لعدم ثبوت الزنى وثبوت أماراته). (١)

وخالفوا الجمهور إذا قذف الملاعنة بولد والولد حي أو ميت، فقالوا: بأنه لا حد عليه. وقال ابن الهمام: (ومن قذف امرأة ومعها أولاد لم يعرف لهم أب أو قذف الملاعنة بولد والولد حي وقت القذف أو ميت فلا حد عليه). (٢)

الأدلة:

واستدلوا بالمعقول:

وهو أن الملاعنة بولد ليست بمحصنة، لأنه كان في حجرها ولد لا يعرف له والد (٣)، ففادت العفة نظرا إلى قيام أماراة الزنى - وهو وجود الولد لا أب له-.

الترجيح :

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم الجمهور، وهو القول بحد من قذف الملاعنة حد القذف مطلقا، -أي سواء كان معها ولد أم لا- وذلك لقوة أدلتهم ، فالحديث الذي استدلوا به حجة على الحنفية ، لأن قوله صلى الله عليه وسلم (أورمى ولدها فعليه الحد) دليل على أن الملاعنة قد يكون لها ولد ، فلا فرق بين أن يكون لها ولد أولا، فمن رماها أو رمى ولدها فعليه الحد. والله أعلم

(١) فتح القدير ٣٣٤/٥.

(٢) فتح القدير ٣٣٤/٥.

(٣) المبسوط ١٢٧/٩ .

المسألة الرابعة

قذف الزوج مطلقة

- ١ - روي عبد الرزاق عن عثمان عن سعيد عن قتادة عن جابر عن ابن عباس قال: (إذا طلقها واحدة، أو اثنتين ثم قذفها جلد، ولا ملاعنة بينهما). (١)

بيان حال الرواة:

- عثمان. (٢)
- سعيد بن أبي عروبة ، ثقة حافظ من أثبت الناس في قتادة، تقدم. (٣)
- قتادة بن دعامة السدوسي ، ثقة ثبت ، تقدم . (٤)
- جابر بن زيد، ثقة فقيه ، تقدم. (٥)

الحكم على السند:

- إسناده إلى سعيد بن أبي عروبة صحيح، وأما عثمان فلم أجد ترجمته.
- ٢ - روى ابن أبي شيبة قال: حدثنا زيد بن الحباب عن أبي عوانة عن أبي بشر عن عمرو بن هرم عن جابر بن زيد عن ابن عباس في رجل طلق امرأته واحدة ثم قذفها قال: يجلد الحد، ليس كمن لم يطلق. (٦)

بيان حال الرواة:

- زيد بن الحباب أبو الحسين العكلي ، صدوق يخطئ. (٧)
- أبو عوانة ، وضاح بن عبد الله الشكري أبو عوانة ، ثقة ثبت. (٨)

- (١) مصنف عبد الرزاق ١٠٣/٧ رقم ١٢٣٨٤.
- (٢) لم أجد ترجمته ، لم أجده من شيوخ عبد الرزاق ، ولا من تلاميذ سعيد .
- (٣) ص ٥٨.
- (٤) ص ٥٨.
- (٥) ص ٥٨.
- (٦) مصنف ابن أبي شيبة ٩٩/١٠ رقم ٨٨٩٦.
- (٧) تقريب التهذيب ٣٢٧/١ رقم ٢١٣٠، تهذيب التهذيب ٣٥١/٣ رقم ٢٢١٣.
- (٨) تقريب التهذيب ٢٨٢/٢ رقم ٧٤٣٤.

- أبو بشر ، بيان بن بشر أبو بشر الكوفي ، ثقة ثبت. (١)

- عمرو بن هرم الأزدي البصري، ثقة. (٢)

- جابر بن زيد، ثقة فقيه، تقدم. (٣)

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواه ثقات غير زيد بن الحباب وهو صدوق يخطئ.

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن الرجل إذا طلق زوجته واحدة أو اثنتين ثم قذفها فعليه حد القذف، ولا ملاعنة بينهما لأن المطلق ليس كمن لم يطلق، والظاهر من كلام ابن عباس أن القذف الذي قذف به مطلقة قد حصل بعد الفرقة، ولو كانت في العدة.

من وافقه:

لم أجد من وافق ابن عباس في هذا القول، ويكون ابن عباس قد انفرد بهذا القول.

من خالفه:

خالف في ذلك جمهور الفقهاء الحنفية (٤)، والمالكية (٥)، والشافعية (٦)، والحنابلة (٧)، فقالوا بأن للزوج لعان زوجته مادمت في العدة، ولا حد عليه.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (ولو طلقها طلاقاً رجعيًا، ثم قذفها، يجب اللعان، لأن الطلاق الرجعي لا يطل الزوجية). (١)

(١) تقريب التهذيب ١/١٤١ رقم ٧٩١، تهذيب التهذيب ١/٤٦٤ رقم ٨٤٤.

(٢) تقريب التهذيب ١/٧٤٨ رقم ٥١٤٤، تهذيب التهذيب ٨/٩٤ رقم ٥٣٣٨.

(٣) ص ٥٨.

(٤) بدائع الصنائع ٥/٤٣.

(٥) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣/٣٩٤.

(٦) روضة الطالبين ٦/٣١٠، مغني المحتاج ٥/٦٩.

(٧) المغني ٩/١٨.

(٨) بدائع الصنائع ٥/٤٣، تحقيق وتعليق الشيخ/ علي محمد معوض، والشيخ/ عادل أحمد عبد الموجود دار

الكتب العلمية، الطبعة الأولى. ١٤١٨هـ.

وقال المالكية: (ولما كان أسباب اللعان ثلاثة وثالثها وهو القذف مختلف فيه أشار لأولها بقوله: إن قذفها بزنا ... في زمن نكاحه، متعلق بقذف أي يجب أن يكون قذفها في نكاحه أي وتابع النكاح من العدة كالنكاح).(١)

وقال الشافعية: (فلو طلقها رجعية بعد أن قذفها، أو قذفها في عدة الرجعة فله أن يلاعنها).(٢)
وقال الحنابلة: (إذا قذف مطلقته الرجعية فله لعانها سواء بينهما ولد أو لم يكن).(٣)

الأدلة:

استدلوا بالأثر والمعقول:

- أ- فأما الأثر فما روي عن ابن عمر قوله يلاعن مادامت في العدة. (٤)
ب- وأما المعقول فقالوا إن الرجعية زوجة فكان له لعانها، لأنها زوجته، وهو يرثها وترثه فهو يلاعن، كما لو لم يطلقها. (٥)

الترجيح:

والظاهر أن ما قاله الجمهور هو الراجح، لأن المعتدة في حكم الزوجية مادامت في العدة، ويتوارثان، وتستحق النفقة على الزوج، مما يدل على أن رابطة الزوجية ما زالت باقية. والله أعلم.

(١) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣/٣٩٤.

(٢) روضة الطالبين ٦/٣١٠.

(٣) المغني ٩/١٨.

(٤) سنن سعيد بن منصور ٣/١٠٣، المغني ٩/١٨.

(٥) المغني ٩/١٨.

المسألة الخامسة

قبول شهادة القاذف بعد التوبة

١- قال أبو بكر الجصاص: روي الحجاج عن ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١) ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ فتاب عليهم من الفسق، وأما الشهادة فلا تجوز. (٢)

بيان حال الرواة:

- الحجاج بن محمد المصيصي الأعور، ثقة ثبت، لكنه اختلط في آخر عمره. (٣)
ابن جريج، ثقة فقيه فاضل، تقدم. (٤)
عثمان بن عطاء بن أبي مسلم الخراساني، أبو مسعود المقدسي، ضعيف. (٥)
عطاء بن أبي مسلم أبو عثمان الخراساني، صدوق يهم كثيرا، ويرسل ويدلس. (٦)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لوجود راويين ضعيفين، وهما عطاء وعثمان بن عطاء.

٢- روى الطبري قال: حدثني علي، قال: ثنا عبد الله عن علي عن ابن عباس قوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ ثم قال: ﴿فَمَنْ تَابَ وَأَصْلَحَ﴾ فشهادته في كتاب الله تقبل. (٧)

-
- (١) سورة النور، الآية: ٤.
(٢) أحكام القرآن للجصاص ٤٠٢/٣، المحلى ٥٣٠/٨، قال ابن حزم وأما الرواية عن ابن عباس فضعيفة، والأظهر عنه خلاف ذلك. انظر: المحلى ٥٣٢/٨.
(٣) تقريب التهذيب ١٨٩/١ رقم ١١٣٨.
(٤) ص ٢٦.
(٥) تقريب التهذيب ٦٦٣/١ رقم ٤٥١٨.
(٦) تقريب التهذيب ٦٧٦/١ رقم ٤٦١٦.
(٧) تفسير الطبري ٢٦٩/٩.

بيان حال الرواة:

- علي. (١)
- عبد الله بن سالم الأشعري أبو يوسف الحمصي، ثقة. (٢)
- علي بن أبي طلحة سالم ، أرسل عن ابن عباس ولم يره ، صدوق قد يخطئ. (٣)

الحكم على السند :

لا أستطيع الحكم على سند الأثر لعدم معرفة حال علي .

- ٣- وفي رواية البيهقي قال: أخبرنا أبو زكريا بن أبي إسحاق المزكي، أنبأ أبو الحسن الطرائفي، ثنا عثمان بن سعيد، ثنا عبد الله بن صالح ، عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ثم قال يعني: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ (٤) فمن تاب وأصلح فشهادته في كتاب الله تقبل. (٥)

بيان حال الرواة:

- أبو زكريا بن أبي إسحاق المزكي هو يحيى بن إبراهيم بن محمد النيسابوري، ثقة. (٦)
- أبو الحسن الطرائفي. (٧)
- عثمان بن سعيد. (٨)
- عبد الله بن صالح الجهني، أبو صالح المصري، صدوق كثير الغلط. (٩)

-
- (١) لم أجد ترجمته.
 - (٢) تقريب التهذيب ٤٩٥/١، رقم ٣٣٤٦.
 - (٣) تقريب التهذيب ٦٩٧/١ رقم ٤٧٧٠.
 - (٤) سورة النور آية ٤-٥.
 - (٥) سنن البيهقي ٢٥٧/١٠، كتاب الشهادات، باب: شهادة القاذف، تفسير الطبري ٢٦٩/٩، أحكام القرآن للحصاص ٤٠٢/٣، تفسير ابن عباس ص ٣٦٩، إعلام الموقعين ٩٧/١، فتح الباري ٣٠٢/٥.
 - (٦) سير أعلام النبلاء ٢٩٥/١٧ رقم ١٧٩.
 - (٧) لم أجد ترجمته.
 - (٨) لم أجد ترجمته.
 - (٩) تقريب التهذيب ٥٠١/١، رقم ٣٣٩٩، تهذيب التهذيب ٢٢٨/٥ رقم ٣٤٩٧.

- معاوية بن صالح بن حدير الحضرمي ، صدوق له أوهام. (١)

علي بن أبي طلحة، صدوق قد يخطئ، تقدم. (٢)

الحكم على السند:

لا أستطيع الحكم على سند الأثر ، وذلك لعدم معرفة حال بعض الرواة، عثمان بن سعيد ، وأبو الحسن الطرائفي.

فقه الآثار:

دل الأثر الأول على أن ابن عباس يرى عدم قبول شهادة القاذف وإن تاب، والأثر الثاني والثالث يدلان على قبول شهادته بعد التوبة عند ابن عباس، والظاهر أن في الآثار تعارض، وإذا نظرنا إلى الآثار نرى أن الأثر الدال على عدم قبول شهادته وإن تاب ضعيف، لوجود راويين ضعيفين، وقد ضعف الأثر ابن حزم في المحلى (٣)، وأما الأثران الدالان على قبول شهادته بعد التوبة فأصح منه كما قاله ابن حزم أيضاً، وهو الذي أثبتته ابن قدامة رواية عن ابن عباس (٤)، وهي الرواية التي ذكرها البيهقي في سننه، وذكرها الطبري في تفسيره، وذكرها علي بن أبي طلحة في تفسير ابن عباس، مما يدل على أن هذه الرواية أصح من الأول، وقال صاحب موسوعة فقه عبد الله ابن عباس: وهي الرواية الأصح عن ابن عباس.

وبعد أن رجحنا الرواية الدالة على قبول شهادة القاذف بعد توبته، فيكون رأى ابن عباس قبول شهادة القاذف بعد التوبة، مستدلاً بقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا﴾ (٥). فمن تاب وأصلح فشهادته في كتاب الله تقبل.

من وافقه:

وروى مثل قول ابن عباس عن عمر بن الخطاب (٦) ومن قال به عمر بن عبد العزيز، وعطاء،

(١) تقريب التهذيب ١٩٦/٢ رقم ٦٧٨٦.

(٢) ص ٩٥.

(٣) المحلى ٥٣٠/٨ و ٥٣٢.

(٤) المغني ٧٥/١٢.

(٥) سورة النور آية ٥.

(٦) المغني ٥٧/١٢، المحلى ٥٣١/٨.

وطاوس، ومجاهد وغيرهم. (١)

وإليه ذهب جمهور الفقهاء من المالكية (٢)، والشافعية (٣)، والحنابلة (٤).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال المالكية: (واتفقوا على أنه يجب على القاذف مع الحد سقوط شهادته ما لم يتب، واختلفوا إذا تاب، فقال مالك: تجوز شهادته). (٥)

وقال الشافعية: (ويفسق القاذف ولا يعمل بشهادته، فإن تاب زال فسقه وقبلت شهادته قبل الحد وبعد). (٦)

وقال الحنابلة: (وإذا تاب القاذف قبلت شهادته). (٧)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والأثر والمعقول:

أ- فأما الكتاب بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴿﴾. (٨)

وجه الدلالة:

تضمنت الآية ثلاثة أحكام في القاذف، جلده، ورد شهادته أبداً، وفسقه، ثم قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ فالاستثناء عائد على جميع ما تقدمه سوى الجلد، فإن المسلمين مجمعون على أنه لا يسقط عن القاذف بالتوبة، فيكون الاستثناء عاملاً في الفسق ورد الشهادة، فتقبل شهادته بعد التوبة. (٩)

(١) المغني ٥٧/١٢، المحلى ٥٣١/٨.

(٢) بداية المجتهد ٧٨٧/٢، القوانين الفقهية ص ٢٣٥.

(٣) الأحكام السلطانية ص ٢٨٦.

(٤) المغني ٥٧/١٢، إعلام الموقعين ٩٥/١.

(٥) بداية المجتهد ٧٨٧/٢.

(٦) الأحكام السلطانية ص ٢٨٦.

(٧) المغني ٧٥/١٢.

(٨) سورة النور آية ٥٤.

(٩) إعلام الموقعين ٩٦/١، الجامع لأحكام القرآن ١١٩/١٢، فتح الباري ٣٠٢/٥.

بـ_ وأما الأثر فاستدلوا بقصة المغيرة بن شعبة ، فإن عمر بن الخطاب جلد أبا بكر وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ، ثم استأبهم وقال : من تاب قبلت شهادته، فتاب نافع، وشبل فقبل عمر شهادتهما، وأبى أبو بكر فرد شهادته. وفي رواية قال عمر لأبي بكر: تب تقبل شهادتك. (١)
وحكى ابن قدامة أن هذا محل إجماع من الصحابة رضي الله عنهم، لأن هذا في عهد الصحابة ولم ينكر ذلك منكر فكان إجماعاً. (٢)

جـ- وأما المعقول فقالوا: بأن المانع من قبول شهادته هو الفسق، فإذا زال بالتوبة قبلت شهادته. (٣)
وقالوا أيضاً: وأعظم موانع الشهادة الكفر والسحر وقتل النفس والزنا، ولو تاب من هذه الأشياء قبلت شهادته اتفاقاً، فالتائب من القذف أولى بالقبول. (٤)

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بعدم قبول شهادة القاذف وإن تاب.
وهذا مذهب الحنفية (٥).

وقال الحنفية: (ولا تقبل شهادة الأعمى ... ولا المحدود في قذف وإن تاب). (٦)
وقالوا أيضاً: (وإذا حد المسلم في قذف سقطت شهادته وإن تاب). (٧)

(١) سنن البيهقي ٢٥٦/١٠، كتاب الشهادات، باب: شهادة القاذف، فتح الباري ٣٠٣/٥، إعلام الموقعين ٩٧/١.

(٢) المغني ٧٦/١٢.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١١٩/١٢.

(٤) المغني ٧٦/١٢، إعلام الموقعين ٩٧/١.

(٥) بدائع الصنائع ٣٢/٩، الهداية مع فتح القدير ٣٣٨/٥، مختصر القدوري ص ٢٢٠.

(٦) فتح القدير ٣٩٧/٧ و ٤٠٠.

(٧) الهداية مع فتح القدير ٣٣٨/٥.

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والمعقول:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَلَجُلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾* إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴿١﴾.

وجه الدلالة:

أن الله تعالى نهي عن قبول شهادة القاذف على التأييد، فيتناول زمان ما بعد التوبة. (٢)
وأما الاستثناء في الآية فينصرف إلى الجملة الأخيرة وهي (أولئك هم الفاسقون) لأن الاستثناء إذا جاء بعد جمل متعاطفات رجع إلى الأخير فقط عند الحنفية، فإذا تاب القاذف سقط عنه اسم الفسق، وبقي المنع من قبول شهادته على التأييد. (٣)

ب- فقالوا أيضاً: أن عدم قبول شهادة القاذف من تمام الحد، فلا يسقط بالتوبة كما لا يسقط الحد بها. (٤)

ومنشأ الخلاف بين الجمهور والحنفية في هذه المسألة يرجع إلى قاعدة أصولية، الجمل المتعاقبة بالواو، إذا تعقبها الاستثناء، هل يرجع إلى جميعها، أو إلى الجملة الأخيرة، قال بالأول جمهور الفقهاء، وقال بالثاني الحنفية، والرأي الراجح هو قول الجمهور. (٥)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة، يظهر لي أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه، وهم الجمهور، وهو القول بقبول شهادة القاذف بعد التوبة، وذلك لقوة أدلتهم، لأن قصر الاستثناء على الجملة الأخيرة لا دليل عليه، وأما قوله تعالى: ﴿وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا﴾

(١) سورة النور، آية ٥٤.

(٢) بدائع الصنائع ٣٢/٩، الجامع لأحكام القرآن ١١٩/١٢.

(٣) فتح القدير ٤٠١/٧، فتح الباري ٣٠٢/٥، إعلام الموقعين ٩٥/١.

(٤) الهداية مع فتح القدير ٤٠٠/٧.

(٥) الأحكام في أصول الأحكام ٥٠٤/١، المعتمد في أصول الفقه ٢٤٥/١.

فالمراد به مادام مصرا على قذفه، لأن أبد كل شيء على ما يعلق به، كما لو قيل لا تقبل شهادة الكافر أبدا، فإن المراد مادام كافرا (١)، كما أن قبول شهادة القاذف التائب قد ثبت من فعل الصحابة، وحكي ابن قدامة الإجماع عليه. (٢) والله أعلم

(١) فتح الباري ٣٠٢/٥.

(٢) المغني ٧٦/١٢.

الفصل الثالث

في حد السرقة، وفيه مبحثان

المبحث الأول : تعريف السرقة، وحكمها، وأدلتها،

وحكمة مشروعية حد السرقة.

المبحث الثاني : المسائل المروية عن ابن عباس في

السرقة .

المبحث الأول

تعريف السرقة ، وحكمها ، وأدلتها ، وحكمة مشروعية حد السرقة.

تعريف السرقة لغة :

السرقة في اللغة: بمعنى الاستار والاستخفاء، واسترق السمع، أي سَمِعَ مستخفياً. (١)
ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾. (٢) أي سَمِعَ مستخفياً.

وسرق الشيء سرقا: أي خفي. (٣)

ومن هنا قيل لمن يأخذ المال من غيره مستخفياً (سارق).

وقال ابن عرفة: السارق عند العرب من جاء مستترا إلى حرز فأخذ منه ما ليس له. (٤)

وقال الجرجاني: السرقة، هي في اللغة أخذ الشيء من الغير على وجه الخفية. (٥)

وأما السرقة شرعا :

فقد اختلفت عبارات الفقهاء في تعريف السرقة، إلا أنهم جميعا قد راعوا المعنى اللغوي للسرقة، وإن حدث خلاف بينهم في شمول التعريف لبعض الشروط الواجب توافرها في السرقة، وذلك ناشئ من اختلاف المذاهب.

وأكتفي بذكر بعض التعاريف:

فقد عرفها الحنفية بأنها: أخذ مال الغير على سبيل الخفية نصابا محرزا للتمول غير متسارع إليه

الفساد من غير تأويل ولا شبهة. (٦)

وعرفها المالكية بأنها: (أخذ المال خفية من غير أن يؤتمن عليه). (٧)

(١) مختار الصحاح ص ٢٦٠ ، ولسان العرب ١٠/١٥٥ مادة (سرق) ، ومصباح المنير ص ٢٧٤.

(٢) سورة الحجر آية ١٨.

(٣) لسان العرب ١٠/١٥٦.

(٤) لسان العرب ١٠/١٥٦.

(٥) كتاب التعريفات ص ١١٨.

(٦) شرح العناية ، هامش فتح القدير ٥/٣٥٤.

(٧) مواهب الجليل ٨/٤١٣ ، بداية المجتهد ٢/٧٩٣.

وعرفها الشافعية بأنها: (أخذ مال خفية ظلما من حرز مثله بشروط). (١)

وعرفها الحنابلة بأنها: (أخذ المال على وجه الاستتار). (٢)

وبالنظر إلى هذه التعاريف نجد أنها متفقة في أن مجرد أخذ مال الغير لا يسمى سرقة، وإنما يسمى سرقة إذا أخذه خفية، كما تتفق أيضا في كون المسروق مالا، كما أن بعض هذه التعاريف أضيف إليه بعض القيود التي تنبني عليها العقوبة، كما في تعريف الحنفية والشافعية.

حكم السرقة وأدلتها:

السرقة محرمة شرعا، وهي كبيرة من الكبائر، وقد جعل الإسلام عقوبة السارق حدا، وهو قطع يده جزاء صنيعه، كما أن الرسول صلى الله عليه وسلم توعد فاعله بلعن الله له.

الأدلة:

وقد دل على حرمتها الكتاب والسنة والإجماع.

أ - فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾. (٣)

وجه الدلالة من الآية:

دلت الآية على أن الله أمرنا بأن نقطع يد السارق، عقوبة له على فعله، والأمر للوجوب (٤) ما لم تكن هناك قرينة صارفة إلى غيره، فدللت الآية على وجوب قطع يد السارق، ولا يكون مثل هذا العقاب إلا على فعل محرم.

أ - وأما السنة فقد وردت أحاديث كثيرة تدل على حرمة السرقة وعقوبة فاعلها: منها ما رواه الشيخان عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده)). (٥)

(١) مغني المحتاج ٤/٤٦٥، وفي كفاية الأخيار (السرقة أخذ مال الغير على وجه الخفية وإخراجه من حرزه). انظر: كفاية الأخيار ص ٦٣٤.

(٢) المغني والشرح الكبير ١٠/٢٣٥، وقال البهوتي: وهي أخذ مال محترم لغيره وإخراجه من حرز مثله لا شبهة له فيه على وجه الاختفاء. انظر: كشاف القناع ٦/١٢٩.

(٣) سورة المائدة آية ٣٨.

(٤) ص ٣١.

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/١٠٠، صحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٥٤.

ومنها ما رواه البخاري عن عائشة - رضي الله عنها - قال النبي صلى الله عليه وسلم :

((تقطع اليد في ربع دينار فصاعدا)) .(١)

وجه الدلالة من الحديثين:

أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : (لعن الله السارق) واللعن لا يكون إلا على فعل محرم، كما دلا على أن عقوبة السارق قطع يده ، وهذه العقوبة لا تكون إلا على الفعل المحرم.

ج- وأما الإجماع:

فقد أجمع المسلمون على حرمة السرقة ، كما أجمعوا على قطع يد السارق ، وأصل الإجماع الآية والأحاديث .(٢)

الحكمة من مشروعية حد السرقة:

لقد أمر الله المسلم بالعمل واكتساب المال الحلال، كما أمره بالمحافظة على أمواله، وأوجب على الآخرين المحافظة على أموال الغير واحترامها، وعدم التعرض لها، فلا تمتد أيدي السوء إليها فتسرق منها شيئا، ولما كانت السرقة فسادا في الأرض، وسببا في انتشار الرعب والخوف في قلوب الناس وعدم الأمن على أموالهم حرمتها الإسلام، وفرض العقوبة الرادعة لكل سارق يفسد على الناس معاشهم ويخل بأمنهم على أموالهم، وهذه العقوبة تتمثل في قطع يد السارق، محافظة على أموال الناس من الضياع، ومنعا لأصحاب الأطماع من أخذ مال الغير بغير حق، وزاجرا لكل معتد أثيم تسول له نفسه أن يمد يده إلى ما ليس من حقه إلا برضى صاحبه.(٣)

ففي تشريع حد السرقة تتجلى حكم الله ورحمته بعباده ، وتتضح الفوائد في تطبيق شرع الله على العباد، فبتطبيقه تحفظ الأموال من الضياع، ويعيش الناس في أمان على أموالهم وأنفسهم، ويستتب الأمن ، وصدق الله القائل: ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في السرقة

المسألة الأولى

العفو عن السارق

- ١ - حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو معاوية عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس وعمار (١)، والزبير (٢)، أخذوا سارقا فحلوا سبيله ، فقلت لابن عباس بئسما صنعتما حين خلّيتم سبيله ، فقال: (لا أم لك ، أو لو كنت أنت لسرك أن يخلي سبيلك). (٣)

بيان حال الرواة :

- أبو معاوية ، محمد بن خازم التميمي السعدي أبو معاوية الضير الكوفي ، ثقة . (٤)
- عاصم بن سليمان الأحول أبو عبد الرحمن البصري ، ثقة . (٥)
- عكرمة مولى ابن عباس ، ثقة ثبت . تقدم (٦)

الحكم على السند :

إسناده صحيح ، لأن رواه ثقات .

- (١) عمار بن ياسر بن عامر بن مالك بن كنانة ، أبو اليقظان ، صحابي جليل وهو من السابقين إلى الإسلام ، شهد بدرا وأحدا والخندق وبيعة الرضوان وقتال مسيلمة ... وهو أول من بني مسجدا في الإسلام ، وله عمر الكوفة ثم عزله ، وصحب عليا وشهد معه الجمل وصفين وقتل في صفين . انظر: أسد الغابة ٤ / ١٢٢ ، صفة الصفوة ١ / ٤٤٢ ، تهذيب التهذيب ٧ / ٣٤٥ .
- (٢) الزبير بن العوام بن خويلد القرشي ، صحابي جليل ، أسلم وهو ابن خمس عشرة سنة ، وهاجر المهجرين ، وهو أول من سل سيفا في الإسلام ، وشهد بدرا والمشاهد كلها ، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ، قتل يوم الجمل غيلة انظر: أسد الغابة ٢ / ٣٠٧ ، وصفة الصفوة ١ / ٢٤٢ .
- (٣) مصنف ابن أبي شيبة ٥٥ / ١١ رقم ٨١٣٣ ، ونيل الأوطار ٧ / ١٢١ ، وفتح الباري ١٢ / ٩٠ ، وقال ابن حجر : إسناده صحيح .
- (٤) تقريب التهذيب ٢ / ٧٠ رقم ٥٨٥٩ .
- (٥) تقريب التهذيب ١ / ٤٥٧ رقم ٣٠٧١ .
- (٦) ص ٤٦ .

- ٢- روي عبد الرزاق عن الثوري، قال : أخبرني أبي عن عكرمة عن ابن عباس أنه أخذ سارقاً فزوده وأرسله.(١)

بيان حال الرواة :

- الثوري ، سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري ، ثقة ، (٢)
- أبو سفيان ، اسمه سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، ثقة . (٣)
- عكرمة مولى ابن عباس ، ثقة تقدم . (٤)

الحكم على السند :

إسناده صحيح ، لأن رواته ثقات.

فقه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يري جواز العفو بل يفضل العفو عن السارق ، إذا قبض عليه صاحب المال ، خاصة إذا كان هذا السارق محتاجاً، ما لم يبلغ ذلك الأمر الإمام ، فإذا بلغ الأمر الإمام فلا يجوز العفو عنه ، وقد ذكر ابن قدامة أنه روي عن ابن عباس في الشفاعة (يفعل ذلك دون السلطان ، فإذا بلغ الإمام فلا أعفاه الله إن أعفاه. (٥)

من وافقه :

فقد اتفق الفقهاء على أن لصاحب السرقة أن يعفو عن السارق ما لم يرفع ذلك إلى الإمام . (٦)

الأدلة :

استدلوا بأحاديث كثيرة :

-
- (١) مصنف عبد الرزاق ٢٢٦/١٠ رقم ١٨٩٣٠ .
 - (٢) تقريب التهذيب ٣٧١/١ رقم ٢٤٥٢ .
 - (٣) تهذيب التقريب ٣٦٤/١ رقم ٢٤٠٠ .
 - (٤) ص ٤٦ .
 - (٥) المغني والشرح الكبير ٢٨٨/١٠ ، وشرح السنة ٣٢٩/١٠ .
 - (٦) بداية المجتهد ٨٠٧/٢ ، والعقوبة لأبو زهرة ص ٣١٨ .

أ- منها ما روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:

((تعافوا الحدود بينكم ، فما بلغني من حد فقد وجب)) .(١)

ب- ومنها ما روي أن صفوان بن أمية (٢) قدم المدينة فنام في المسجد وتوسد رداءه ، فجاء

سارق فأخذ رداءه فأخذ صفوان السارق فجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر

به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقطع يده فقال له صفوان: إني لم أرد هذا يا رسول

الله هو عليه صدقة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((فهلا قبل أن تأتيني به ؟)) .

(٣)

وجه الدلالة من الحديثين :

دل الحديثان على جواز العفو في السرقة قبل أن تبلغ الإمام (٤) ، فقله صلى الله عليه وسلم في

الحديث الأول (تعافوا الحدود) وفي الثاني (فهلا قبل أن تأتيني به) واضح وصريح في جواز العفو ،

ما لم يبلغ إلى السلطان ، فإذا بلغ السلطان فلا يجوز العفو ، لأنه إسقاط حد وجب لله .

(١) المستدرك ٤/٤٢٤ كتاب الحدود (١٣٣/٨١٥٦) والسنن الكبرى ٨/٥٧٥ كتاب الأشربة ، باب

ما جاء في الستر على أهل الحدود . وسنن أبي داود مع عون المعبود ٢٦/١٢ كتاب الحدود ، باب يعفى

عن الحدود ما لم يبلغ السلطان ، وشرح السنة ١٠/٣٣٠ . وقال الحاكم : هذا حديث صحيح

الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي على التصحيح ، وقال ابن حجر في الفتح : وسنده إلى عمرو

بن شعيب صحيح . انظر : المستدرك وهامشه ٤/٤٢٤ ، وفتح الباري ١٢/٨٩ .

(٢) صفوان بن أمية بن خلف أبو وهب الجمحي ، صحابي جليل كان من أشرف قريش في الجاهلية ،

وهو أحد العشرة الذين انتهى إليهم شرف الجاهلية ووصله الإسلام ، وكان ممن المؤلفة قلوبهم ،

شهد حيننا وكان كافرا ، وشهد اليرموك ، توفي بمكة ، واختلف في سنة وفاته انظر :

الاستيعاب مع الإصابة ٢/١٨٣ ، والإصابة ٢/١٨٧ .

(٣) السنن الكبرى للبيهقي ٨/٤٦١ ، كتاب السرقة ، باب : ما يكون حرزا أو ما لا يكون ، والموطأ مع

شرح الزرقاني ٤/١٩٣ ، كتاب الحدود ، ترك الشفاعة للسارق إذا بلغ السلطان ، والمسند ١٢/١٢٥)

١٥٢٤٠ ، المستدرك ٤/٤٢٢ كتاب الحدود . قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي

، وصححه الألباني في إرواء الغليل ٧/٣٤٥ ، وقال شارح المسند : إسناده صحيح .

(٤) عون المعبود ١٢/٤٢ .

وأنقل هنا كلام أبي زهرة حول العفو عن السارق لما فيه من معان عظيمة حيث قال: ولنبتدئ بالكلام في العفو ، وموضوعه كما قررنا السرقة والقذف، وقد اتفق الفقهاء على جواز العفو قبل الترافع، بل قد استحسّن الفقهاء الشفاعة لدي المجني عليه قبل الترافع، ليكون العفو منه عملاً بقوله تعالى: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ (١) ، ولأن العفو قد يستر الجريمة ، والعقاب يعلنها... ولأن التسامح مع الجاني قد يؤدي إلى توبته وتأليف نفسه مع المجتمع، بينما العقاب قد يزيده نفورا، ويدفعه إلى التبجح وعدم التستر، وإن التمكن من العقاب الصارم رادع بذاته ، ولو كان بعده العفو (٢).

(١) سورة الأعراف آية ١٩٩.

(٢) العقوبة ص ٣١٨ .

المسألة الثانية

سرقة العبد الآبق

- ١- روي عبد الرزاق عن الثوري ومعمر عن عمرو بن دينار عن مجاهد عن ابن عباس أنه كان لا يري على عبد آبق سرق قطعاً). (١)

بيان حال الرواة:

- هو سفيان الثوري، ثقة حافظ فقيه، تقدم. (٢)
- معمر بن راشد الأزدي أبو عروة البصري، ثقة ثبت فاضل. (٣)
- عمرو بن دينار، ثقة ثبت، تقدم. (٤)
- مجاهد بن جبر، ثقة، تقدم. (٥)

الحكم على السند:

إسناد الأثر صحيح ، لأن رواه ثقات.

- ٢- روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن عمرو عن مجاهد عن ابن عباس قال: (لا يقطع العبد الآبق إذا سرق في إباحه). (٦)

بيان حال الرواة:

- يحيى بن سعيد بن فروخ، أبو سعيد القطان البصري، ثقة متقن حافظ. (٧)
- سفيان الثوري، ثقة حافظ فقيه، تقدم. (٨)

-
- (١) مصنف عبد الرزاق ٢٤٢/١٠، وسنن الدار القطني، للإمام علي بن عمر الدارقطني ٧٠/٣ . تعليق وتخرّيج/ مجدي بن منصور بن سيد الشورى، دار الكتب العلمية، طبعة أولى.
- (٢) تقدم ص ١٠٦.
- (٣) التقريب ٢٠٢/٢ رقم ٦٨٣٣.
- (٤) ص ٣٦.
- (٥) ص ٢٦.
- (٦) مصنف ابن أبي شيبة ٤٨٤/٩.
- (٧) التقريب ٣٠٣/٢ رقم ٧٥٨٤.
- (٨) ص ١٠٦.

- عمرو بن دينار، ثقة ثبت، تقدم. (١)

- مجاهد بن جبر، ثقة، تقدم. (٢)

الحكم على السند:

إسناد الأثر صحيح، لأن رواته ثقات.

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يري عدم قطع العبد الآبق إذا سرق في إباقه، كما هو واضح من الأثرين.

من وافقه:

وحكي مثل هذا الرأي عن عثمان بن عفان ، وسعيد بن العاص (٣)، ومروان بن الحكم (٤).

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ليس على العبد الآبق إذا سرق قطع ولا على الذمي)) (٥).

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن العبد الآبق إذا سرق ليس عليه قطع.

(١) ص ٣٦.

(٢) ص ٢٦.

(٣) سعيد بن العاص، أبو عثمان ، ولد سنة ٣هـ، وهو صحابي جليل من الأمراء الولاة الفاتحين، وأحد الذين كتبوا المصحف لعثمان ، ولاء عثمان الكوفة، وعهد إليه معاوية ولاية المدينة فتولاها إلى أن مات فيها، سنة ٥٩هـ . انظر: الإصابة ٤٧/٢ والاستيعاب ٨/٢.

(٤) مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية ، أبو عبد الملك الأموي المدني، خليفة أموي ، سكن المدينة، فلما كانت أيام عثمان جعله في خاصته واتخذ كاتباً له، وهو أول من ضرب الدنانير وكتب عليها (قل هو الله أحد) مات في دمشق بالطاعون... سنة ٦٥هـ . انظر: ترجمته في: الإصابة ٤٧٧/٣، والاستيعاب ٣/٤٢٥، وأسد الغابة ٣٤٨/٤ وتهذيب التهذيب ٩١/١٠.

(٥) مصنف عبد الرزاق ٢٤٢/١٠ ومصنف ابن أبي شيبة ٥٨/١١ وسنن الدارقطني ٧٠/٣ والمستدرک ٤/٤٢٤ وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين.

ب- وأما المعقول فقالوا: بأن هذا حد لا يمكن تنصيفه ، فلم يجب في حقه كالرجم ،
ولأنه حد فلا يساوي العبد فيه الحر كسائر الحدود .

كما أن قطع العبد قضاء على سيده ، ولا يقضي على الغائب .(١)

من خالفه:

وخالف في ذلك أكثر الفقهاء فقالوا: بأن العبد يقطع إذا سرق نصاباً من حرزه آبقاً أو غير آبق .

وهذا مروى عن عبد الله بن عمر ، وقال به عمر بن عبد العزيز .(٢)

وإليه ذهب جمهور الفقهاء الحنفية (٣) ، والمالكية (٤) ، والشافعية (٥) ، والحنابلة (٦) .

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : (فيقطع العبد والأمة والمدبر والمكاتب وأم الولد لعموم الآية الشريفة ، ويستوي

الآبق وغيره لما قلنا) .(٧)

وقال الإمام مالك : (وذلك الأمر الذي لا اختلاف فيه عندنا ، أن العبد الآبق إذا سرق ما يجب

فيه القطع قطع) .(٨)

وقال الشافعية : (ويقطع العبد آبقاً وغير آبق) .(٩)

وقال الحنابلة : (فأما العبد والأمة ، فإن جمهور الفقهاء وأهل الفتوى على أنهما يجب قطعهما بالسرقة

... ويقطع الآبق بسرقة وغيره) .(١٠)

(١) المغني والشرح الكبير ١٠ / ٢٧٠ .

(٢) السنن الكبرى ٨ / ٤٦٧ ، وموطأ مالك مع شرح الزرقاني ٤ / ١٩٢ ، والأم ٦ / ٢٠٩ .

(٣) بدائع الصنائع ٧ / ٦٧ ، وفتح القدير ٥ / ٣٦٠ .

(٤) المدونة الكبرى ٦ / ١٨٢ ، وبداية المجتهد ٢ / ٧٩٥ ، ومواهب الجليل ٨ / ٤٢٥ ، وشرح الزرقاني ٨ / ٩٢ .

(٥) مختصر المزني مع الأم ٩ / ٢٧٩ ، وكتاب الحدود من الحاوي ١ / ٥٩٩ ، الوجيز في فقه الإمام الشافعي ص

٢٨٥ .

(٦) المغني والشرح الكبير ١٠ / ٢٧٠ و ٢٨٠ ، وشرح الزركشي على متن الخرقى ٤ / ٧٥ .

(٧) بدائع الصنائع ٧ / ٦٧ .

(٨) موطأ مالك مع شرح الزرقاني ٤ / ٩٢ ، وتنوير الحوالك ٣ / ٤٩ .

(٩) مختصر المزني مع الأم ٩ / ٢٧٩ ، والأحكام السلطانية ص ٢٨٤ .

(١٠) المغني والشرح الكبير ١٠ / ٢٧٠ و ٢٧١ .

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والأثر والمعقول:

- أ- فأما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾. (١)

وجه الاستدلال من الآية:

أن الآية عامة، أوجبت قطع يد السارق من غير تفريق بين حر ورقيق، ولم يرد في الكتاب ولا في السنة ما يخص هذا العموم، فيبقى على عمومها.

- ب- وأما الأثر: فما رواه مالك عن نافع (٢) أن عبدا لعبد الله بن عمر سرق وهو آبق فأرسل به عبد الله بن عمر إلى سعيد بن العاص (٣) وهو أمير المدينة ليقطع يده فأبي سعيد أن يقطع يده وقال : (لا تقطع يد الآبق إذا سرق). فقال عبد الله بن عمر في أي كتاب الله وجدت هذا؟ ، ثم أمر به عبد الله بن عمر فقطعت يده). (٤)

وجه الدلالة:

يدل الأثر على أن الآبق يجب قطعه إذا سرق، لأنه حد يقام على غير الآبق ، فوجب أن يقام على الآبق.

(١) سورة المائدة آية ٣٨.

(٢) نافع المدني ، مولى عبد الله بن عمر من أئمة التابعين ، أجمعوا على توثيقه ، بعثه عمر بن عبد العزيز إلى مصر يعلم الناس السنن ، توفي بالمدينة ، ١١٧ هـ . انظر: تهذيب التهذيب ٣٦٨/١٠ رقم ٧٤٠٥ ، وفيات الأعيان ٣٦٨/٥ ، البداية والنهاية ٤٦٥/٦ .

(٣) سعيد بن العاص ، تقدم ص ١١٠ .

(٤) موطأ مالك مع شرح الزرقاني ١٩٢/٤ ، كتاب الحدود ، باب ما جاء في قطع الآبق والسارق ، وسنن البيهقي ٤٦٦/٨ ، كتاب السرقة ، باب ما جاء في العبد الآبق إذا سرق . ومصنف عبد الرزاق ٢٤١/١٠ .

ج- وأما المعقول:

فقالوا بأن العبد مكلف سرق نصابا من حرز مثله ، فيقطع كغيره ، وأن النص لم يفصل بين حر وعبد ، وأنه حد لا يمكن تنصيفه على العبد فيجب تكميله ، ولا يمكن تعطيله ولا إسقاطه أيضا في حق العبد صيانة لأموال الناس من الضياع. (١)

قال ابن الهمام: (والرق منصف ، ما أمكن التنصيف نصف عليه وبه يحصل موجب العقوبة ، وما لا كمل ضرورة وإلا أهدر السبب في حقه). (٢)

الترجيح :

بعد ذكر أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول المخالفين وهم جمهور الفقهاء ، وهو القول بقطع العبد الآبق إذا سرق ، وذلك لقوة أدلتهم ، لأن الآية التي استدلو بها عامة لم تفرق بين حر وعبد ، وليس هنا ما يخص هذا العموم ، وأما الحديث الذي استدل به ابن عباس ومن وافقه ، فغير صالح للاستدلال لأنه صححه بعض المحدثين وضعفه بعض الآخر ، فقال البيهقي : وقد رفعه بعض الضعفاء عن ابن عباس ، وليس بشيء ، وقال : وقد تركنا عليه قوله إلى قول غيره من الصحابة لأنه أشبه بكتاب الله عز وجل - كما أنه لا يعارض الكتاب. (٣)

وأما القول بأنه حد لا يمكن تنصيفه ، فلم يجب في حقه كالرجم فهذا تشبيه غير صحيح ، لأن الزنا له حدان الجلد والرجم ، فإذا سقط الرجم فلا يتعطل الحد ، لأن له حد الجلد ، وأما السرقة فحد واحد وهو القلع ، فإذا سقط تعطل الحد ، ولا يجوز تعطيل الحد ، قال ابن الهمام : والرق منصف ، ما أمكن التنصيف نصف عليه وبه يحصل موجب العقوبة ، وما لا كمل ضرورة وإلا أهدر السبب في حقه. (٤) كما أن الإباق معصية فلا تزيده معصية الله خيرا. (٥) والله أعلم

(١) فتح القدير ٣٦٠/٥ والمغني والشرح الكبير ٢٧١/١٠ .

(٢) فتح القدير ٣٦٠/٥ .

(٣) سنن البيهقي ٤٦٧/٨ .

(٤) فتح القدير ٣٦/٥ .

(٥) سنن البيهقي ٤٦٧/٨ .

المسألة الثالثة

سرقة أحد الزوجين مال الآخر

روي عبد الرزاق عن إسرائيل قال: حدثني سماك بن حرب عن عكرمة مولى ابن عباس قال: كنت عند ابن عباس فأتته امرأة فقالت: أيجل لي أن آخذ من دراهم زوجي؟ قال: (أيجل له أن يأخذ من حليك؟ قالت : لا، قال: فهو أعظم عليك حقا). (١)

بيان حال الرواة:

- إسرائيل بن يونس بن إسحاق أبويوسف الكوفي، ثقة. (٢)
- سماك بن حرب بن أوس بن خالد الكوفي أبو المغيرة، صدوق، وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة. (٣)
- عكرمة مولى ابن عباس، ثقة. تقدم (٤)

الحكم على السند:

إسناد الأثر حسن ، لأن رواته ثقات غير سماك بن حرب، وهو صدوق.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أنه لا يجل لأحد الزوجين أن يأخذ شيئا من مال الآخر دون إذنه، وأخذه من مال الآخر شيئا بغير إذنه يعتبر سرقة، يستحق به العقوبة، ويظهر لي من الأثر إذا كان المال المأخوذ محرزا عن الآخذ من الزوجين.

من وافقه:

إلى هذا الرأي ذهب المالكية (٥)، وأظهر الأقوال عند الشافعية (٦)، ورواية عن الإمام أحمد (٧).

(١) مصنف عبد الرزاق ٩/ ١٢٨ رقم ١٦٦١٧.

(٢) التقريب ٨٨/١ رقم ٤٠٢.

(٣) التقريب ٣٩٤/١ رقم ٢٦٣٢ .

(٤) ص ٤٦.

(٥) المدونة ٤١٧٢/٧، حاشية الدسوقي ٣٤٦/٦، وشرح الزرقاني ١٠٠/٨، ومواهب الجليل ٤١٩/٨ .

(٦) الأم ٢١٠/٦، والمهذب ٣٩٥/٢، والحدود من الحاوي ٧٢١/٢، والتنبيه ص ٣٣٠ .

(٧) المغني مع الشرح الكبير ٢٨٣/١٠، والإنصاف ٢٨٠/١٠ .

ويتضح من خلال نصوصهم التالية:

قال المالكية: (أو زوج ذكرا أو أنثى يقطع بسرقة من مال الآخر فيما حجر عنه). (١)

وقال الشافعية: (وإن سرق أحد الزوجين من الآخر ما هو محرز عنه ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه

يقطع). (٢) وقال النووي: أظهرها يقطع). (٣)

وقال ابن قدامة : (وإن سرق - أحد الزوجين من مال الآخر - مما أحرز عنه ففيه روايتان: ...

الثانية: يقطع... وهو ظاهر كلام الخرقى). (٤)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بالكتاب والمقول :

أ- فأما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾. (٥)

وجه الدلالة:

الآية عامة دالة على قطع يد السارق ولا مخصص لها، والآخذ من الزوجين مال الآخر المحرز عنه

دون إذنه سرقة يستحق به الآخذ عقوبة السرقة وهي قطع يده.

ت- وأما المقول فقالوا بأن السارق سرق مالا محزرا عنه ، لا شبهة له فيه أشبه الأجنبي فيقطع.

(٦)

ث- إن النكاح عقد على المنفعة فلا يسقط القطع في السرقة كالإجارة لا يسقط بها الحد عن

الأجير أو المستأجر إذا سرق أحدهما من الآخر. (٧)

(١) حاشية الدسوقي ٣٤٦/٦، وشرح الزرقاني ١٠٠/٨.

(٢) المهذب ٣٩٥/٢، والتنبيه ص ٣٣٠، ومغني المحتاج ٤٧٢/٥.

(٣) روضة الطالبين ٣٣٥/٧، كتاب الحدود من الحاوي ٧٢١/٢.

(٤) المغني مع الشرح الكبير ٢٨٢/١٠، والإنصاف ٢٨٠/١٠.

(٥) سورة المائدة آية ٣٨.

(٦) المغني والشرح الكبير ٢٨٣/١٠، والمتع في شرح المقنع ٧٣٤/٥.

(٧) المهذب ٣٩٥/٢، ومغني المحتاج ٥٧٢/٥. المغني والشرح الكبير ٢٨٣/١٠، والمتع في شرح المقنع

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء على قولين:

القول الأول: أنه لا قطع على من سرق من الزوجين مال الآخر ولو كان محرزا عنه.

ذهب إلى هذا القول الحنفية (١)، وقول ثان عند الشافعية (٢)، وإحدى الروايتين عند الحنابلة، وهو

المذهب المعتمد عندهم. (٣)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (ولا قطع على أحد الزوجين إذا سرق من مال صاحبه سواء سرق من البيت الذي

هما فيه أو من بيت آخر). (٤)

وقال الإمام الشافعي: (فأرى - والله أعلم - على الاحتياط أن لا يقطع الرجل لامرأته ولا المرأة

لزوجها). (٥)

وقال الحنابلة: (ولا يقطع أحد الزوجين بسرقة من مال الآخر ولو من محرز عنه). (٦)

(١) بدائع الصنائع ٧/٧٥ ، فتح القدير ٥/٣٨٢ ، كتاب الخراج لأبي يوسف ص ١٧٠ دار المعرفة، دون ذكر

الطبعة.

(٢) المهذب ٢/٣٩٥ ، كتاب الحدود من الحاوي ٢/٧٢١ ، والتنبيه ص ٣٣٠ ، وروضة الطالبين ٧/٣٣٥.

(٣) المغني والشرح الكبير ١٠/٢٨٢ ، وكشاف القناع ٦/١٤٢ ، وشرح منتهى الإرادات ٣/٣٧١.

(٤) بدائع الصنائع ٧/٧٥ ، وقال ابن الهمام (إذا سرق أحد الزوجين من مال الآخر ... لم يقطع لوجود

الإذن في الدخول عادة فاختل الحرز). انظر: فتح القدير ٥/٣٨٢.

(٥) الأم ٦/٢١٠ ، مختصر المزني مع الأم ٩/٢٧٩ ، كتاب الحدود من الحاوي ٢/٧٢١.

(٦) كشاف القناع ٦/١٤٢ ، شرح منتهى الإرادات ٣/٣٧١.

الأدلة:

واستدلوا بالأثر والمعقول:

□ - فأما الأثر فاستدلوا بما رواه مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد أن عبد الله ابن عمرو بن الحضرمي (١) جاء بغلام له إلى عمر بن الخطاب فقال له: اقطع يد غلامي هذا فإنه سرق، فقال عمر: ماذا سرق؟ فقال سرق امرأة لامرأتي ثمنها ستون درهما، فقال عمر: أرسله فليس عليه قطع، خادمكم سرق متاعكم (٢) .

وجه الدلالة من الأثر:

أن الرجل إذا لم يقطع خادمه بسرقة مال زوجته فهو أولى بأن لا يقطع إذا سرق هو من مال زوجته.

□ - وأما المعقول فقالوا: إن كل واحد من الزوجين متبسط في مال الآخر عادة، وهذا التبسط في الأموال مع اتصال المنافع بينهما أثر في قبول شهادة أحدهما للآخر، ويكون ذلك شبهة تدرك بها الحد (٣).

كما أن كلا من الزوجين مأذون له بدخول منزل صاحبه، وهذا يوجب خللا في الحرز (٤).
كما أن كلا من الزوجين يرث الآخر إذا مات بغير حجب، فلم يقطع بسرقة ماله أشبه الولد والوالد (٥).

كما أن الزوجة تستحق النفقة على الزوج، والزوج يملك أن يحجر عليها ويمنعها من التصرف -

-
- (١) عبد الله بن عمرو بن الحضرمي ، حليف بني أمية ، ولد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال البخاري له صحبة ... انظر: الإصابة ٣٥٤/٢ ، والاستيعاب ٣٥٠/٢ .
 - (٢) تنوير الحوالك ٥٣/٣ ، كتاب الحدود ، باب مالا قطع فيه . وشرح الزرقاني على الموطأ ٢٠٠/٤ ، كتاب الحدود ، باب مالا قطع فيه ، وسنن البيهقي ٤٨٩/٨ ، كتاب السرقة ، باب: العبد يسرق من مال امرأة سيده ، وتلخيص الحبير ١٣٨٩/٤ . قال الألباني في إرواء الغليل: صحيح . انظر: إرواء الغليل ٧٥/٨ .
 - (٣) كتاب الحدود من الحاوي ٧٢٣/٢ ، والمغني مع الشرح الكبير ٢٨٢/١٠ ، وكشاف القناع ١٤٢/٦ .
 - (٤) بدائع الصنائع ٧٥/٧ ، وفتح القدير ٣٨٢/٥ .
 - (٥) المجموع ٤١٢/٢١ ، وكتاب الحدود من الحاوي ٧٢٣/٢ ، والمغني مع الشرح الكبير ٢٨٢/١٠ ، وكشاف القناع ١٤٢/٦ ، وشرح منتهى الإرادات ٣٧١/٣ .

على قول بعض الفقهاء (١) - فصار ذلك شبهة (٢)، يدرأ بها الحد.

القول الثاني: إن الزوج يقطع بسرقة من مال زوجته، وأما الزوجة فلا قطع عليها بسرقتها من مال زوجها. وهذا هو القول الثالث عند الشافعية. (٣)

قال الشافعية (الثالث أنه يقطع الزوج بسرقة مال الزوجة، ولا تقطع الزوجة بسرقة مال

الزوج). (٤)

الأدلة:

واستدلوا بالمعقول كما يلي:

١ - أن للزوجة حقاً في مال الزوج بالنفقة ، فصارت شبهة للزوجة، وليس للزوج حق في مال الزوجة (٥)، فيقطع بسرقة من مالها.

٢ - أن الزوجة في قبضة الزوج لقوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾. (٦) فصار ما في يدها مما سرقة من الزوج كالباقي في يد الزوج، فلا تقطع فيه، وقطع الزوج في مالها، لأنه فيه بخلافها. (٧)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن الرأي الراجح هو قول المخالفين القائلين بأنه لا قطع على من سرق من الزوجين مال الآخر ، وذلك لقوة أدلتهم ، ولأن التبسط من أحد الزوجين في مال الآخر عادة ، والإذن له بدخول منزل صاحبه يوجب خللاً في الحرز ، ويكون هذا شبهة دائمة للحد ، كما أن عدم قطع عمر يد الغلام الذي سرق امرأة امرأة سيده فعدم قطع الزوج إذا سرق من مال زوجته من باب أولى . والله أعلم

(١) قال البغداديون- هو كما قاله مالك وفقهاء المدينة- أن له الحجر عليها في ماله ومنعها من التصرف فيه إلا بإذنه، فصار ذلك شبهة له في مالها) انظر: كتاب الحدود من الحاوي ٧٢٣/٢، والمجموع ٤١٢/٢١.

(٢) المهذب ٣٩٥/٢ ، ومغني المحتاج ٤٧٢/٥ .

(٣) المرجعين السابقين ، كتاب الحدود من الحاوي ٧٢٣/٢ ، وروضة الطالبين ٣٣٥/٧.

(٤) المهذب ٣٩٥/٢ ، كتاب الحدود من الحاوي تحقيق/ إبراهيم صندوقجي ٧٢٣/٢.

(٥) المهذب ٣٩٥/٢ ، كتاب الحدود من الحاوي ٧٢٤/٢.

(٦) سورة النساء آية ٣٤.

(٧) كتاب الحدود من الحاوي ٧٢٤/٢.

المسألة الرابعة

سرقة المضطر

روي عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني عبد الله بن أبي مليكة -وهو عامل على الطائف- أن عبيدين عدوا على خمار امرأة، فسألتهما، فقالا: حملنا عليه الجوع واضطررنا إليه، قلت أكانا آبقين، قال: لم أعلم قال: فكتبت فيهما إلى ابن عباس، وإلى عبيد بن عمير (١)، وعباد بن عبد الله بن الزبير (٢)، فكتب عباد، أن اقطعهما، وكتب عبيد بن عمير، أن قد أحلت الميتة والدم ولحم الخنزير لمن اضطر، وكتب ابن عباس، وقد كتبت إليه بما اعتلا به من الجوع، فكتب أن قد أصبت، لا تقطعهما وغرم سادقهما ثمن الخمار، وإن كان فيهما جلد فاجلدهما لئلا يعتل العبد بالجوع. (٣)

بيان حال الرواة:

- ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز، ثقة فقيه فاضل. تقدم. (٤)
- هو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن أبي مُلَيْكَةَ، أدرك ثلاثين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثقة فقيه. (٥)

الحكم على السند:

إسناد الأثر صحيح، لأن رواه ثقات.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن الجائع إذا سرق ما يأكله، وهو مضطر إليه، لا قطع عليه، ويفهم من هذا أن ابن عباس يرى أن الجائع المضطر يباح له أن يأخذ من مال الغير ما يزيل =

-
- (١) عبيد بن عمير بن قتادة بن سعد بن عامر بن جندع بن ليث بن بكر، أبو عاصم المكي، ولد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو معدود من كبار التابعين، ومجمع على ثقته توفي سنة ٧٣هـ . انظر: أسد الغابة ٣/ ٥٤٠ رقم ٣٥١٢، وطبقات الحفاظ ص ٢٢ رقم ٢٨، وتهذيب التهذيب ٦٣/٧ رقم ٤٥٤٤.
 - (٢) عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام، كان قاضي مكة زمن أبيه توفي بعد المائة انظر: تهذيب التهذيب ٨٨/٥ رقم ٣٢٤٢، والتقريب ١/ ٤٦٧ رقم ٣١٤٦.
 - (٣) مصنف عبد الرزاق ١٠/ ٢٣٧ رقم ١٨٩٧٦.
 - (٤) ص ٢٦.
 - (٥) تقريب التهذيب ١/ ٥١١ رقم ٣٤٦٥.

اضطراره، والضرورة شبهة في سقوط القطع، والشبهة يدراً بها الحد، ولكن يجلد تعزيراً لئلا يحتج بالضرورة.

يستدل لرأي ابن عباس بقوله تعالى ﴿... فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١).

وجه الدلالة من الآية: المخمصة من الآية، هي المجاعة قال ابن عباس وقتادة: المخمصة المجاعة. (٢)، وقال القرطبي: (والمخمصة الجوع وخلاء البطن من الطعام). (٣)

دلت الآية على أن من أصابه ضر الجوع ودعته ضرورة إلى أكل شيء من المحرمات فإن الله أباح له الأكل في هذه الحال، لأنه مضطر (٤)، وإذا أبيع للإنسان تناول مال الغير دون إذن منه — تناول مال الغير دون إذن منه محرم — عند الضرورة فلا يعاقب عليه.

قبل عرض آراء الفقهاء في سرقة المضطر، وأثر الاضطرار على حد القطع، أبين أولاً معنى الضرورة في اللغة وفي الشرع.

تعريف الضرورة لغة:

الضرورة في اللغة اسم لمصدر الاضطرار، وهي شدة الحال. والاضطرار: الاحتياج إلى شيء، ورجل ذو ضرورة: أي ذو حاجة، وقد اضطر إلى الشيء، أي ألجئ إليه، وقد اضطره، أي بمعنى ألجأه إليه وليس له منه بد. (٥)

تعريف الضرورة شرعاً:

هي الخوف من الهلاك علماً أو ظناً. (١)
وعرفها بعض الفقهاء بأنها: بلوغ الشخص حداً إن لم يتناول الممنوع هلك أوقارب. (٢)

(١) سورة المائدة آية ٣.

(٢) أحكام القرآن للحصاص ٤٤١/٢ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ٤٣/٦ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن ١٥١/٢ و ٤٣/٦ وأحكام القرآن للحصاص ٤٤١/٢ .

(٥) لسان العرب ٤٨٣/٤ مادة (ضرر)، ومصباح المنير ٣٦٠/١ .

(٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٨٠/٢ .

(٧) الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٨٥، والمغني مع الشرح الكبير ٧٥/١١، وأحكام القرآن للحصاص ٢/

٤٤١، وأضواء البيان ٦٤/١ و ٦٥ .

آراء الفقهاء:

لم يختلف الفقهاء على أن المضطر إذا أخذ مال الغير لا قطع عليه، لأنه يأخذ المال في ظروف تبيح له الأخذ، ولكن بعض الفقهاء لهم تفاصيل في ذلك.

فالشافعية قالوا: (إن المضطر إذا كان واجدا للطعام مع غلاء الأسعار، أو يوجد عزيزا بثمان غال قطع، لأن زيادة الأسعار لا تبيح السرقة، وأما إذا لم يكن الطعام موجودا ولا يقدر عليه، لم يقطع وكانت الضرورة شبهة في سقوط القطع). (١)

وقال الحنابلة بمثل قول الشافعية: فقد ذكر ابن قدامة في المغني: قال أحمد: لا قطع في الحاجة، يعني أن المحتاج إذا سرق ما يأكله فلا قطع عليه، لأنه كالمضطر، هذا إذا لم يجد المضطر ما يشتريه أو لا يجد ما يشتري به، فإن له شبهة في أخذ ما يأكله، أو ما يشتري به ما يأكله.

فأما الواجد لما يأكله أو الواجد لما يشتري به وما يشتريه فعليه القطع — إذا سرق — وإن كان بالثمان العالي. (٢)

من هنا نجد أن الفقهاء قد راعوا حالة المضطر الذي لا يجد ما يأكله، وقد مست حاجته إلى ما يتناوله ليسد رمقه، لئلا يهلك جوعا، فلم يوجبوا عليه عقوبة. (٣)

الأدلة:

واستدل الفقهاء على أن المضطر المحتاج إذا أخذ مال الغير لا قطع عليه بأدلة من الكتاب والأثر.

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّرْتُمْ إِلَيْهِ﴾. (١)

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾. (٢)

وجه الدلالة:

دلت الآيتان على أن المضطر لا حرج عليه في تناول المحرمات، والسارق المضطر لما يأكله داخل

تحت عموم الآيتين.

(١) التنبيه ص ٣٣٠، والمجموع ٤١٦/٢١، وأسنى المطالب ١٤٦/٢.

(٢) المغني والشرح الكبير ٢٨٤/١٠، وكشاف القناع ١٤٠/٦.

(٣) عقوبة السارق ص ٣٦٨.

(٤) سورة الأنعام آية ١١٩.

(٥) سورة البقرة آية ١٧٣.

□- وأما الأثر فما رواه عبد الرزاق بسنده عن عمر قال: لا تقطع اليد في عذق ولا عام سنة).
(١)، وقيل لأحمد تقول به؟ قال: أي لعمري لا أقطعه إذا حملته الحاجة والناس في شدة
ومجاعة. (٢)

وجه الدلالة:

أن عمر بن الخطاب لم يقطع السارق في عام السنة والمجاعة، لأن السنة إذا كانت
سنة مجاعة وشدة غلب على الناس الحاجة والضرورة، فلا يكاد يسلم السارق من ضرورة تدعوه إلى
ما يسد به رمقه.
والخلاصة أن رأي ابن عباس هذا صحيح ووافقه عليه الأئمة الأربعة، للأدلة التي سبق بيانها.

-
- (١) مصنف عبد الرزاق ٢٤٢/١٠، ومصنف ابن أبي شيبة ٢٨/١٠، وتلخيص الحبير ٤/ ١٣٩٠، ضعفه
الألباني في إرواء الغليل ٨٠/٨.
(٢) المغني والشرح الكبير ٢٨٤/١٠، وإعلام الموقعين ١٧/٣.

المسألة الخامسة

اشتراط النصاب في السرقة

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا عبد الأعلى عن محمد بن إسحاق قال: حدثني أيوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس: (لا يقطع السارق فيما دون ثمن المجن (١)، وثن المجن عشرة دراهم). (٢)

بيان حال الرواة:

- عبد الأعلى بن عبد الأعلى البصري السامي، أبو محمد، ثقة. (٣)
- محمد بن إسحاق بن يسار أبو بكر المطلبي، صدوق يدلّس. (٤)
- أيوب بن موسى بن عمرو بن سعيد بن العاص، أبو موسى المكي، ثقة. (٥)
- عطاء بن يسار، ثقة، تقدم. (٦)

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواه ثقات غير محمد بن إسحاق وهو صدوق يدلّس، ولكنه صرح بالسماع.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يري اشتراط النصاب في السرقة، فلا قطع فيما دون هذا النصاب، ونصاب المسروق عند ابن عباس دينار أو عشرة دراهم، كما سيأتي.

من وافقه:

ذهب إلى اشتراط النصاب جمهور الفقهاء الحنفية (٧)، والمالكية (٨)، والشافعية (٩)، والحنابلة (١٠).

(١) المجن: هو الترس لأنه يستر صاحبه عن السهام وغيرها. النهاية في غريب الحديث ٣٠٨/١.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة ٤٧٤/٩ رقم ٨١٥٣.

(٣) التقريب ٥٥١/١ رقم ٣٧٤٦.

(٤) التقريب ٥٤/٢ رقم ٥٧٤٣.

(٥) التقريب ١١٩/١ رقم ٦٢٦.

(٦) ص ٣٧.

(٧) بدائع الصنائع ٧٧/٧، فتح القدير ٣٥٦/٥.

(٨) القوانين الفقهية ص ٢٣٦، حاشية الدسوقي ٣٣٥/٦، التاج والإكليل ٤١٤/٨.

(٩) المهذب ٣٨٩/٢، نهاية المحتاج ٤١٨/٧ و ٤١٩، مغني المحتاج ٤٦٥/٥.

(١٠) كشاف القناع ١٣١/٦، شرح منتهى الإرادات ٣٦٤/٣.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (ومنها-أي من شروط المسروق- أن يكون نصاباً، قال عامة أهل العلم أنه شرط فلا قطع فيما دون النصاب). (١)

وقال المالكية: (من شروط القطع أن يكون المسروق نصاباً فأكثر). (٢)

وقال الشافعية : (ومن سرق وهو بالغ عاقل مختار التزم حكم الإسلام نصاباً من المال الذي يقصد إلى سرقته من حرز مثله لا شبهة له فيه وجب عليه القطع ... ولا يجب فيما دون النصاب). (٣)

وقال الحنابلة : (الشرط الثاني -أي من شروط القطع- أن يكون المسروق نصاباً ، ولا قطع في القليل). (٤)

الأدلة :

استدلوا بالسنة والإجماع :

أ- فأما السنة فأحاديث كثيرة :

- ١- منها ما رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا)) (٥). هذا لفظ مسلم ، وعند البخاري ((تقطع اليد في ربع دينار فصاعدا)). (٦)
- ٢- ومنها ما رواه الشيخان أيضاً من حديث عائشة قالت : (لم تقطع يد سارق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقل من ثمن المجن). (٧)

(١) بدائع الصنائع ٧/٧٧.

(٢) القوانين الفقهية ص ٢٣٦.

(٣) المهذب ٢/٣٨٩.

(٤) المغني ١٠/٢٣٧.

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٥٢، كتاب الحدود، باب حد السرقة ونصابها.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/٩٩، كتاب الحدود ، باب قوله تعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا

أَيْدِيَهُمَا﴾ وفي كم يقطع (٦٧٨٩).

(٧) المرجعين السابقين .

وجه الدلالة :

دل الحديثان على اعتبار النصاب شرطا في وجوب قطع يد السارق ، فلا قطع في أقل من النصاب الذي حدده الشارع.

بـ وأما الإجماع فإن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعوا على اعتبار النصاب شرطا في وجوب القطع ، وإنما جرى الاختلاف بينهم في التقدير ، واختلافهم في تقديره إجماع منهم على أن أصل النصاب شرط في قطع السارق.(١)

من خالفه :

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بعدم اشتراط النصاب في وجوب القطع في السرقة ، بل تقطع اليد في سرقة شيء ذي ثمن قليلا كان أو كثيرا.
 ممن قال بهذا الحسن البصري.(٢)
 وذهب إليه الظاهرية ، في غير الذهب وأما الذهب فاشتروا فيه النصاب.(٣)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والسنة :

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .(٤)

وجه الدلالة :

قالوا بأن الآية جاءت عامة شاملة للقليل والكثير ، فقد رتب الله تعالى وجوب القطع على السرقة ، ولم تشترط نصابا، فكانت السرقة هي العلة ، فمضى تحققت وجب القطع.

(١) بدائع الصنائع ٧٧/٧، المغني ٢٣٨/١٠.

(٢) بداية المجتهد ٧٩٥/٢، وشرح النووي على مسلم ١٠٢/١١.

(٣) المحلى ٢٤٧/١٢، شرح النووي على صحيح مسلم ١٠٢/١١، نيل الأوطار ١٤٢/٧، سبل السلام ٣٢/٤.

(٤) سورة المائدة آية ٣٨.

ب- وأما السنة فما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ، ويسرق الحبل فتقطع يده)) (١).

وجه الدلالة :

دل الحديث على قطع يد السارق في الشيء القليل ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم رتب القطع على سرقة البيضة ، كما رتب القطع على سرقة الحبل ، ومن البيضة والحبل ما لا يساوي درهما ، وهذا يدل على عدم اشتراط النصاب ، بل تقطع يد السارق في القليل والكثير بدون تحديد مقدار .

الترجيح :

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح هو قول الجمهور ، وهو القول باشتراط النصاب لوجوب القطع ، وذلك لقوة أدلتهم وصراحتها في التنصيص على اشتراط النصاب .

وقد ناقشوا أدلة المخالفين القائلين بعدم اشتراط النصاب لإقامة حد السرقة ، فقالوا بأن الآية وإن كانت عامة إلا أن السنة قد بينت المراد منها، والسنة شارحة للقرآن ومبينة له (٢)، كما أن عموم الآية مخصوصة بالأحاديث الصحيحة التي اعتبرت النصاب شرطاً لوجوب القطع .

وأما الحديث فقالوا بأن المراد بالبيضة بيضة الحديد ، والمراد بالحبل حبل السفينة ، وكل واحد منهما له قيمة تساوي أكثر من ربع دينار (٣)، أو أن المراد منه بيان أن سرقة الشيء التافه القليل تؤدي إلى سرقة الشيء الكثير، إذا صار ذلك خُلُقًا للسارق، فيكون ذلك مؤدياً في النهاية إلى القطع، فكانت سرقة البيضة هي سبب قطعه . (٤) والله أعلم .

(١) تقدم ترجمته ص ١٠٤ .

(٢) الحدود في الإسلام ومقارنتها بالقوانين الوضعية ، تأليف الدكتور / محمد بن محمد أبوشهبة ص ٢٢٣

، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية ، القاهرة ، ١٣٩٤ هـ .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١١/١٥٣ .

(٤) المصدر السارق ١١/١٥٤ ، سبل السلام ٤/٣٣ ، الحدود في الإسلام ص ٢٢٣ .

المسألة السادسة

مقدار النصاب الذي تقطع به اليد

- ١- حدثنا أبو بكر قال: حدثنا عبد الأعلى عن محمد بن إسحاق قال: حدثني أيوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس (لا يقطع السارق فيما دون ثمن المجن، وثمن المجن عشرة دراهم). (١)

بيان حال الرواة:

- عبد الأعلى بن عبد الأعلى البصري السامي، أبو محمد، ثقة. (٢)
- محمد بن إسحاق بن يسار أبو بكر المظلي، صدوق يدلّس. (٣)
- أيوب بن موسى بن عمرو بن سعيد بن العاص، أبو موسى المكي، ثقة. (٤)
- عطاء بن يسار، ثقة. (٥)

الحكم على السند:

إسناد حسن ، لأن رواه ثقات غير محمد بن إسحاق وهو صدوق يدلّس ، ولكنه صرح بالسماع .

- ٢- أخبرنا عبد الرزاق عن إبراهيم عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال: ثمن المجن الذي يقطع فيه دينار). (٦)

بيان حال الرواة:

- إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة الأنصاري ، ضعيف. (٧)
- داود بن الحصين الأموي ، أبو سليمان المدني ، ثقة إلا في عكرمة. (٨)

-
- (١) مصنف ابن أبي شيبة ٤٧٤/٩ رقم ٨١٥٣.
- (٢) التقريب ٥٥١/١ رقم ٣٧٤٦.
- (٣) التقريب ٥٤/٢ رقم ٥٧٤٣.
- (٤) التقريب ١١٩/١ رقم ٦٢٦.
- (٥) ص ٣٧.
- (٦) مصنف عبد الرزاق ٢٣٤/١٠ رقم ١٨٩٥٦.
- (٧) تقريب التهذيب ٥٢/١ رقم ١٤٦.
- (٨) تقريب التهذيب ٢٧٨/١ رقم ١٧٨٥.

- عكرمة مولى ابن عباس، ثقة. (١)

الحكم على السند:

إسناد الأثر ضعيف ، لأن فيه راو ضعيف، وهو إبراهيم بن إسماعيل.

فقه الأثر:

دل الأثران على أن ابن عباس-رضي الله عنهما- يرى أن النصاب الذي تقطع فيه اليد هو ما يعدل ثمن الجنب، وثمن الجنب عشرة دراهم أو دينار ، فيكون النصاب الذي تقطع فيه اليد هو عشرة دراهم أو دينار ، فلا قطع في أقل من ذلك.

الأدلة:

يستدل لابن عباس بما رواه الشيخان عن عائشة-رضي الله عنها- قالت: لم تقطع يد سارق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقل من ثمن الجنب ، جَحْفَةً أو ترس، وكلاهما ذو ثمن.(٢) هذا لفظ مسلم.

وبما رواه الحاكم بسنده عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان ثمن الجنب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم عشرة دراهم.(٣)

وبما رواه أبو داود بسنده عن عطاء عن ابن عباس قال: قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم يد رجل في مجن قيمته دينار أو عشرة دراهم.(٤)

(١) ص ٤٦.

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ٩٩/١٢ كتاب الحدود، باب: قوله تعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ الحديث(٦٧٩٢)، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٥٣/١١ كتاب الحدود، باب حد السرقة ونصائهما، الحديث(١٦٨٥).

(٣) المستدرک ٤٢٠/٤ كتاب الحدود ، الحديث (٨١٤٢) قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم. وسنن البيهقي ٤٨٨/٨ كتاب السرقة ، باب: اختلاف الناقلين في ثمن الجنب.

(٤) عون المعبود بشرح سنن أبي داود ٣٥/١٢ كتاب الحدود باب: ما يقطع فيه السارق، الحديث(٤٣٧٧) وقال الشارح أن الرواية المروية عن ابن عباس في إسنادها محمد بن إسحاق وقد عنعن ولا يحتاج بمثله إذا جاء معنعنا.

وجه الدلالة من الأحاديث:

أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقطع في أقل من ثمن الجثن، وثن الجثن في عهده صلى الله عليه وسلم يقوم عشرة دراهم أو دينار، وهذا يدل على أن أقل النصاب الذي يقطع به السارق عشرة دراهم أو دينار.

من وافقه:

ذهب الحنفية (١) إلى مثل قول ابن عباس.

قال الحنفية (اختلفوا في مقدار النصاب ، فقال علماءنا رحمهم الله عشرة دراهم أو دينار). (٢)

الأدلة:

واستدل الحنفية بالسنة والأثر:

□- فأما السنة فما رواه الإمام أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم: ((لا قطع فيما دون عشرة دراهم)) . (٣)

وجه الدلالة:

الحديث صريح في نفي القطع فيما دون عشرة دراهم، كما دل الحديث على أن أقل النصاب

الذي يقطع فيه السارق هو عشرة دراهم. (٤)

واستدلوا أيضا بما استدل به لابن عباس وقد سبق بيانه. (٥)

ب- وأما الأثر فمارواه عبد الرزاق عن ابن عباس قال: (ثمن الجثن الذي يقطع فيه دينار). (٦)

(١) المبسوط ١٣٧/٩، بدائع الصنائع ٧٧/٧ ، فتح القدير ٣٥٧/٥ ، وتبيين الحقائق ٢١٢/٣، مختصر

القدوري ص ٢٠١.

(٢) المبسوط ١٣٧/٩.

(٣) المسند ٣٨٥/٦ رقم ٦٩٠٠ قال المحقق إسناده صحيح، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٧٣/٦،

وقال: رواه أحمد، وفيه نصر بن باب، ضعفه الجمهور، وقال أحمد: ما كان به بأس.

(٤) عشرة دراهم هي قيمة الدينار عند الحنفية، انظر: بدائع الصنائع ٧٧/٧.

(٥) سبق ذكر الأحاديث وتخرجها ص ١٢٨.

(٦) سبق تخرجه ص ١٢٧.

وما رواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس (لا يقطع السارق فيما دون ثمن المجن، وثن المجن عشرة

دراهم). (١)

وجه الدلالة:

الأثران صريحان في أن النصاب الذي يقطع فيه هو عشرة دراهم أو دينار.

ج- وأما الإجماع:

فقالوا أن الإجماع قد انعقد على وجوب القطع في العشرة الدراهم، وفيما دون العشرة دراهم
اختلف العلماء فيه، لاختلاف الأحاديث، فوقع الاحتمال في وجوب القطع، فلا يجب القطع مع
الاحتمال. (٢)

كما أن الواجب في الحدود الاحتياط واليقين، وقد اختلف في ثمن المجن الذي قطع فيه الرسول
صلى الله عليه وسلم اليد، فيجب الأخذ بالأكثر-وهو عشرة دراهم-لإيجاب الشرع الدرء ما أمكن
في الحدود. (٣)

من خالفه:

وخالف في ذلك جمهور الفقهاء، فقالوا بأن مقدار النصاب الذي يقطع فيه السارق هو ثلاثة
دراهم أو ربع دينار.

وإلى هذا ذهب المالكية (٤)، والشافعية (٥)، والحنابلة (٦)، مع اختلافهم في أصل التقويم إذا كان
المسروق من غير الذهب والفضة.

وتفصيل مذاهبهم كما يلي:

١- فعند المالكية يرون أن مقدار النصاب ربع دينار أو ثلاثة دراهم، أو ما قيمته ثلاثة دراهم، إذا
كان المسروق من غير الذهب والفضة.

(١) سبق تخريجه ص ١٢٧.

(٢) بدائع الصنائع ٧/٧٧.

(٣) فتح القدير ٥/٣٥٨.

(٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٣٣٥، وبداية المجتهد ٢/٨٩٥، والقوانين الفقهية ص ٢٣٢.

(٥) الأم ٦/١٦٩، والمهذب ٢/٣٨٩، ونهاية المحتاج ٧/٤١٩.

(٦) المغني والشرح الكبير ١٠/٢٣٨، وكشاف القناع ٦/١٣١، ومنار السبيل ٢/٢٦٥.

فلا تقطع يد من سرق أقل من ربع دينار من الذهب وإن كان ذلك أكثر من ثلاثة دراهم، ولا من سرق أقل من ثلاثة دراهم وإن كان ذلك أكثر من ربع دينار (١)، هذا في نصاب الذهب والفضة فقط.

فيقطع السارق عندهم في ربع دينار وإن لم تكن قيمته ثلاثة دراهم، ويقطع في ثلاثة دراهم وإن لم تساو ربع دينار. (٢)
(وقال مالك في السلع لا يقطع فيها إلا أن تبلغ ثلاثة دراهم قل الصرف أو كثر). (٣)، ولو ساوى ربع دينار ولم يساو ثلاثة دراهم لم يقطع). (٤)
واستدل المالكية بما يلي:

- ١- ما رواه الشيخان عن ابن عمر- رضي الله عنهما- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقاً في مجن قيمته ثلاثة دراهم). (٥)
- ٢- وما رواه الشيخان أيضاً عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً)). (٦) هذا لفظ مسلم، وعند البخاري ((لا تقطع اليد إلا في ربع دينار فصاعداً)). (٧)

وجه الدلالة من الحديثين:

يدل الحديث الأول على أن نصاب القسط يكون ثلاثة دراهم، أو ما قيمته ثلاثة دراهم، والحديث الثاني يدل على أن نصاب القسط ربع دينار فصاعداً، فيكون النصاب الذي يقطع فيه اليد ربع دينار، أو ثلاثة دراهم، أو ما قيمته ثلاثة دراهم.

(١) التاج والإكليل مع مواهب الجليل ٤١٤/٨.

(٢) المدونة ٢٦٦/٦.

(٣) المدونة ٢٦٦/٦ وحاشية الدسوقي ٣٣٦/٦.

(٤) التاج والإكليل مع مواهب الجليل ٤١٤/٨.

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي ١٥٣/١١ كتاب الحدود، باب: حد السرقة ونصائهما، وصحيح البخاري

مع فتح الباري ٩٩/١٢ كتاب الحدود، باب: قوله تعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ سورة المائدة آية .

(٦) سبق ذكره وتخريجه ص ١٢٤.

(٧) سبق ذكره وتخريجه ص ١٢٤.

٢- **والشافعية** يرون أن مقدار النصاب ربع دينار أو ما قيمته ربع دينار (١)، سواء أكانت قيمته ثلاثة دراهم أم أقل أم أكثر، ولا يقطع في أقل من ربع دينار، وإن كانت قيمته ثلاثة دراهم، كما لا قطع في ثلاثة دراهم إلا إذا كانت قيمتها ربع دينار. (٢)
جاء في مغني المحتاج (أن الأصل في التقويم هو الذهب الخالص حتى لو سرق دراهم أو غيرها قومت به). (٣)

أدلة الشافعية:

واستدل الشافعية بحديث عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا)) (٤).
وجه الدلالة :
أن النبي صلى الله عليه وسلم أثبت القطع في ربع دينار فما فوقه، ونفي القطع في أقل من ربع دينار.

كما دل الحديث على أن الذهب هو الأصل الذي يصار إليه في معرفة قيمة المسروق، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قدر النصاب بالذهب، فوجب أن يقوم غيره به). (٥)
وأما حديث (٦) ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقاً في مئة قيمته ثلاثة دراهم) فمحمول على أن ثلاثة دراهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كانت ربع دينار. (٧)
٣- فعند الحنابلة روايتان :

إحدهما: أن النصاب هو ربع دينار من الذهب أو ثلاثة دراهم من الفضة، أو ما قيمته ثلاثة دراهم من غيرهما (٨)، كالمالكية.

-
- (١) التنبيه ص ٣٢٩ ، وشرح صحيح مسلم للنووي ١١/١٥٢ .
 - (٢) المجموع ٢١/٣٧٣ ، وشرح صحيح مسلم للنووي ١١/١٥٢ .
 - (٣) مغني المحتاج ٥/٤٦٥ .
 - (٤) سبق ذكره وتخريجه ص ١٢٤ .
 - (٥) المهذب ٢/٣٨٩ ، ومعالم السنن ٣/٢٦٠ ، وعون المعبود ١٢/٣٤ .
 - (٦) سبق ذكره وتخريجه ص ١٣١ .
 - (٧) الأم ٦/١٦٩ ، وشرح صحيح مسلم للنووي ١١/١٥٣ .
 - (٨) المغني والشرح الكبير ١٠/٢٣٨ والإنصاف ١٠/٢٦٢ .

الثانية: أنه ثلاثة دراهم أو ربع دينار، وإذا كان المسروق من غير الذهب والفضة، فإنه يقوم بأقلهما في القيمة (١)، إذا اختلفت قيمتهما.

الأدلة:

واستدلوا بما استدل به المالكية والشافعية من أحاديث:

- ١- ما رواه الشيخان عن ابن عمر-رضي الله عنهما- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ((قطع سارقاً في مجن قيمته ثلاثة دراهم)). (١)
- ٢- وما رواه الشيخان أيضاً عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً)) (٢) هذا لفظ مسلم، وعند البخاري (لا تقطع اليد إلا في ربع دينار فصاعداً)) (٣)

وجه الدلالة من الأحاديث:

دلت الأحاديث على القطع في ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو ما قيمته تساوي أحدهما، فيكون كل من الذهب والفضة أصلاً في التقويم بنص الأحاديث.

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة أرى أن القول الراجح هو قول جمهور الفقهاء ، وهو القول بأن نصاب السرقة ربع دينار أو ثلاثة دراهم ، وذلك لقوة أدلتهم ، لأن الأحاديث التي استدلو بها صريحة في جعل النصاب ربع دينار أو ثلاثة دراهم ، فرواية ابن عمر تتفق مع رواية عائشة في جعل النصاب ربع دينار أو ثلاثة دراهم ، كما أن هذه الأحاديث أصح من غيرها ، لأنها في الصحيحين، وأما الحديث الذي استدل به الحنفية فقد تكلم الحفاظ فيه ، وفيه نصر بن باب ضعفه الجمهور، وأما قول ابن عباس في ثمن الجن فخالقه ابن عمر فقال بأن ثمنه ثلاثة دراهم ، وهي تساوي ربع دينار ، وثن الجن يختلف باختلاف المكان والزمان ، فينبغي الأخذ بما هو مستقر ، وهو ربع دينار أو ثلاثة دراهم، وهذا اختيار ابن القيم حيث قال بعد أن ذكر الأحاديث : إنه لا يقطع في أقل من ثلاثة دراهم أو ربع دينار (٤) . والله أعلم

(١) المصدرين السابقين..

(٢) سبق ذكره وتخريجه ص ١٣١.

(٣) سبق ذكره وتخريجه ص ١٢٤.

(٤) زاد المعاد ٣/ ٢١٢.

(٤) سبق ذكره وتخريجه ص ١٢٤.

المسألة السابعة

اشتراط كون المسروق مالا

- ١- روى عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرت أن عليا قطع البائع-بائع الحر- وقال: لا يكون الحر عبدا، وقال ابن عباس: (ليس عليه قطع، وعليه شبيه بالقطع، الحبس). (١)

بيان حال الرواة:

- ابن جريج: هو عبد الملك بن عبد العزيز، ثقة فقيه. تقدم (٢)

الحكم على السند:

- الأثر منقطع لأن ابن جريج لم يلق عليا وإنما أخبر عنه ، وبين علي وابن جريج راو ساقط .
- ٢- حدثنا أبو بكر قال : حدثنا محمد بن يزيد عن أبي العلاء عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس في رجلين باع أحدهما الآخر قال: يرد البيع ويعاقبان ، ولا قطع عليهما). (٣)

بيان حالة الرواة:

- محمد بن يزيد الكلاعي، مولى حولان ، أبو سعيد الواسطي، ثقة ثبت عابد. (٤)
- أيوب بن أبي مسكين ، أبو العلاء القصاب الواسطي، صدوق له أوهام. (٥)
- قتادة ، ثقة ثبت .تقدم (٦)
- عكرمة ، ثقة . تقدم (٧)

الحكم على السند:

إسناده حسن ، لأن رواه ثقات غير أبي العلاء وهو صدوق له أوهام .

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن من شروط المسروق أن يكون مالا، فلا قطع على من سرق إنسانا حرا، لأنه ليس بمال، ويعاقب بالتعزير، وهو الحبس عند ابن عباس.

(١) مصنف عبد الرزاق ١٠/١٩٥ رقم ١٨٨٠٦، المحلى ١٢/٣٢٤.

(٢) ص ٢٦.

(٣) مصنف بن أبي شيبة ١٠/٥١ رقم ٨٧٥٢، مصنف عبد الرزاق ١٠/١٩٥.

(٤) تقريب التقریب ٢/١٤٨ رقم ٦٤٢٢، تهذيب التهذيب ٩/٤٥٤ رقم ٦٦٩٨.

(٥) تقريب التقریب ١/١١٩ رقم ٦٢٤.

(٦) ص ٥٨. (٧) ص ٤٦.

من واقفه:

ذهب إلى مثل قول ابن عباس جمهور الفقهاء، الحنفية (١)، والشافعية (٢)، والحنابلة (٣)،
 ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
 فقال الحنفية: (إذا سرق صبيًا حرًا لا يقطع، لأن الحر ليس بمال). (٤)
 وقال الشافعية: (فأما الحر إذا سرق فلا يقطع على سارقه). (٥)
 وقال الحنابلة: ولا يقطع بسرقة حر وإن كان الحر صغيرًا، لأنه ليس بمال). (٦)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فما روى عن عائشة قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((لا
 تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا)) (٧).

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن السارق لا يقطع إلا إذا سرق ربع دينار أو ما قيمته ربع دينار فصاعدا،
 وليس الحر واحدا منهما، فلم يقطع بسرقة. (٨)

ب- وأما المعقول: فقالوا بأنه ليس بمال، فلا يقطع بسرقة. (٩)

(١) بدائع الصنائع ٦٧/٧، وفتح القدير ٣٦٩/٥.

(٢) المهذب ٣٩٤/٢، وكتاب الحدود من الحاوي ٥٦٢/١، ومغني المحتاج ٤٨٧/٥ .

(٣) المغني والشرح الكبير ٢٤٠/١٠، كشف القناع ١٣٠/٦، وشرح منتهى الإرادات ٣٦٤/٣.

(٤) بدائع الصنائع ٦٧/٧ .

(٥) كتاب الحدود من الحاوي ٥٦٢/١ .

(٦) كشف القناع ١٣٠/٦.

(٧) سبق ذكره وتخريجه ص ١٢٤.

(٨) كتاب الحدود من الحاوي ٥٦٣/١.

(٩) المهذب ٣٩٤/٢ والمغني والشرح الكبير ٢٤١/١٠.

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء، فقالوا بأن سارق الحر يقطع، إذا كان صغيرا.

وبه قال الحسن البصري، (١) والشعبي (٢).

وهذا ما ذهب إليه المالكية (٣)، ورواية عن الإمام أحمد (٤)، والظاهرية (٥).

وقال المالكية: (تقطع اليمنى ... بسبب سرقة طفل ذكر أو أنثى حر يخذع وكذا المجنون من حرز مثله كدار أهله أو مع كبير حافظ له، فإن كان الطفل كبيرا واعيا أو لم يكن في حرز مثله لم يقطع سارقه). (٦)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فما روى عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل يسرق الصبيان فأمر بقطعه). (٧)

وجه الدلالة:

دل الحديث على قطع سارق الصبيان، ولفظ الصبيان عام يشمل الأحرار والأرقاء، وليس هناك ما يخصص بالأرقاء.

(١) الحسن البصري ، تقدم ص ٣٢.

(٢) الشعبي ، تقدم ص ١٢.

(٣) بداية المجتهد ٨/٨٠٢ ، وحاشية الدسوقي ٦/٣٣٥ ، وبلغه السالك ٤/٢٤٦ ، التاج والإكليل لمختصر خليل مع مواهب الجليل ٨/٤١٤.

(٤) المغني والشرح الكبير ١٠/٢٤٠ ، والإنصاف ١٠/٢٥٨.

(٥) المحلى ١٢/٣٢٥.

(٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٣٣٥.

(٧) السنن الكبرى للبيهقي ٨/٤٦٦ كتاب السرقة، باب ما جاء في من سرق عبدا صغيرا من حرز، وسنن الدار قطني ٣/١٤١ ، كتاب الحدود والديات، (٣٤٢٦) ، والمحلى ١٢/٣٢٥. الحديث ضعفه الدارقطني حيث قال: تفرد به عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة عن هشام من عروة، وهو كثير الخطأ على هشام ضعيف الحديث. انظر : سنن الدار قطني ٣/١٤٢.

ب- وأما المعقول:

فقالوا بأنه لما قطع بسرقة ماله كان أولى أن يقطع بسرقة نفسه.(١)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح هو قول ابن عباس وموافقيه وهم الجمهور، وهو القول بعدم قطع سارق الحر سواء كان صغيراً أم كبيراً، وأن عليه التعزيز حسبما يراه الإمام، وذلك لقوة أدلتهم، ولأن القطع إنما شرع للزجر عما يكثر وقوعه، وسرقة الحر غير المميز قليلة الوقوع، فلا ضرورة لشرع القطع فيها، ويمكن للإمام أن يعزر السارق بما يراه رادعاً ويتناسب مع هذه الجريمة القليلة الوقوع.(٢)

وأجابوا على أدلة المخالفين القائلين بقطع سارق الصبيان بأن الحديث الذي استدلوا به ضعيف لا يصلح الاحتجاج به، وعلى تقدير صحته فمحمول على الأرقاء،(٣) وأجابوا عن دليلهم الثاني بأنه ليس بمال، فلا تتعلق به النفوس بخلاف المال، فإن النفوس تتعلق به. والله أعلم.

(١) المدونة ٢٨١/٦،

(٢) عقوبة السارق ص ١٤٤.

(٣) مغني المحتاج ٤٨٧/٥ .

المسألة الثامنة

اشتراط كون المال المسروق محرزا

قال ابن قدامة (فإن كانت محوطة لم يجز الدخول إليها لقول ابن عباس : إن كان عليها حائط فهو حريم فلا تأكل وإن لم يكن عليها حائط فلا بأس).(١)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يشترط في المسروق أن يكون محرزا ، واعتبر الحائط حرزا للثمر والزرع ، فإذا كان الزرع محوطا فلا يجوز دخوله إلا بإذن صاحبه ، لأن الدخول إليه يعتبر هتكا للحرز ، والأخذ منه بعد الدخول إليه يعتبر سرقة عند ابن عباس .

من وافقه :

قال يمثل قول ابن عباس عطاء(٢) ، والشعبي (٣) ، وعمر بن عبد العزيز .
وإليه ذهب جمهور الفقهاء ، الحنفية (٤) ، والمالكية (٥) ، والشافعية(٦) ، والحنابلة (٧) .
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :
فقال الحنفية : (الإخراج من الحرز شرط عند عامة أهل العلم) .(٨)
وقال المالكية : (الشرط الثالث — من شروط السرقة — أن يخرج من الحرز ، ولا قطع فيما سرق من غير حرز ، وكل شيء مع حافظ فحافظه حرزه) .(٩)

(١) المغني ٧٨/١١ ، أضواء البيان ٧٣/١ ، لم أجد له سنداً .

(٢) عطاء تقدم ص ١٠ .

(٣) الشعبي تقدم ص ١٢ .

(٤) فتح القدير ٣٨٤/٥ ، وبدائع الصنائع ٦٥/٧ ، وحاشية ابن عابدين ٩٨/٤ لمحمد أمين الشهير بابن عابدين ، دار الفكر ، الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ .

(٥) بداية المجتهد ٧٩٨/٢ ، القوانين الفقهية ص ٢٣٦ ، حاشية الدسوقي ٣٤٢/٦ تبصرة الحكام ١٩٢/٢ .

(٦) المهذب ٣٨٦/٢ ، كتاب الحدود من الحاوي ٤٧٥/١ ، الأم ٢٠٦/٦ .

(٧) المغني والشرح الكبير ٢٤٦/١٠ ، كشاف القناع ١٣٤/٦ ، وشرح منتهى الإرادات ٣٦٧/٣ .

(٨) فتح القدير ٣٨٠/٥ .

(٩) تبصرة الحكام ١٩٢/٢ .

وقال الإمام الشافعي : (وأنظر إلى المسروق ، فإن كان في الموضع الذي سرق فيه تنسبه العامة إلى أنه في مثل ذلك الموضع محرزاً فأقطع فيه ، وإن كانت العامة لا تنسبه إلى أنه في مثل ذلك الموضع محرز فلا يقطع فيه) . (١)

وقال الحنابلة : (والشرط الرابع : أن يسرق من حرز ، ويخرجه منه) . (٢)

الأدلة :

استدلوا بالسنة والمعقول :

□- فأما السنة فأحاديث كثيرة منها: ما روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رجلاً من مزينة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله كيف ترى في حريسة الجبل (٣)؟ قال: (هي مثلها والنكال، ليس في شيء من الماشية قطع إلا ما آواه المراح (٤) فبلغ ثمن الجن ففيه القطع، وما لم يبلغ ثمن الجن ففيه غرامة مثليه وجلدات، نكال) قال: يا رسول الله: كيف ترى في الثمر المعلق؟ قال: هو ومثله معه وليس في شيء من الثمر المعلق قطع إلا ما آواه الجرين (٥) فبلغ ثمن الجن ففيه القطع، وما لم يبلغ ثمن الجن ففيه غرامة مثليه وجلدات نكال). (٦)

وجه الدلالة:

أن النبي صلى الله عليه وسلم أسقط القطع في الماشية إلا ما آواه المراح، لأنه صارت محرزة، كما أسقط القطع في الثمر المعلق ، لأنه غير محرز، وأثبت القطع إذا آواه الجرين، لأنه قد صار محرزاً، فدل ذلك على أن الحرز شرط في إيجاب القطع.

(١) الأم ٢٠٦/٦، وكتاب الحدود من الحاوي ٤٧٥/١.

(٢) المغني والشرح الكبير ٣٤٦/١٠.

(٣) الحريسة: هي الشاة يدركها الليل قبل رجوعها إلى مأواها فتسرق من الجبل. انظر: النهاية في غريب الحديث ٣٦٧/١، المصباح المنير ص ١٢٩، وسبل السلام ٤٧/٤.

(٤) المراح: هو المكان الذي تأوى إليه الماشية ليلاً. انظر: سبل السلام ٤٧/٤.

(٥) الجرين: هو موضع تجفيف الثمر وهو له كالبيدر للحنطة. انظر: النهاية في غريب الحديث ٢٦٣/١، نيل الأوطار ١٤٤/٧ وعون المعبود ١٣٨/١٢.

(٦) المستدرک ٤٢٣/٤ كتاب الحدود (٨١٥١-١٢٨)، وسنن أبي داود مع عون المعبود ٣٧/١٢، كتاب الحدود، باب مالا قطع فيه، (٤٣٨٠)، وموطأ مالك مع شرح الزرقاني ١٨٩/٤، كتاب الحدود، =

ت- وأما المعقول: فقالوا بأن ركن السرقة هو الأخذ على سبيل الاستخفاء، والأخذ من غير حرز لا يحتاج إلى الاستخفاء، فلا يتحقق ركن السرقة. (١)

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بعدم اشتراط الأخذ من الحرز، فالسرقة عندهم تتحقق ولو كان الأخذ من غير حرز.

وذهب إلى هذا الظاهرية. (٢)

قال ابن حزم الظاهري بعد أن ذكر أدلتهم (فنحن نشهد ونبت ونقطع أن الله تعالى لم يرد قط، ولا رسوله صلى الله عليه وسلم اشتراط الحرز في السرقة، وإذا لا شك في ذلك فاشتراط الحرز فيها باطل ييقن لا شك فيه). (٣)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والسنة:

أ- فأما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنْ اللَّهِ﴾. (٤)

وجه الدلالة:

دلت الآية بعمومها على قطع كل من سرق، فالسرقة هي العلة فمتى تحققت السرقة وجب القطع بنص الآية، سواء أخذ المال من الحرز أم من غيره.

ب- وأما السنة فما رواه الشيخان عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده)). (٥)

= باب ما يجب فيه القطع، وبلوغ المرام ص ٤١٢، نيل الأوطار ١٤٣/٧، والحديث صححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وحسنه الترمذي، وكذا الألباني. انظر: نيل الأوطار ١٤٣/٧-١٤٤ وإرواء الغليل ٧٠/٨.

(١) بدائع الصنائع ٧٣/٧، وفتح القدير ٣٨٤/٥.

(٢) المحلى ٣١٠/١٢.

(٣) المرجع السابق ٣١٠/١٢.

(٤) سورة المائدة آية ٣٨.

(٥) سبق تخريج الحديث صفحة ١٠٣.

وجه الدلالة:

أن رسول الله عليه وسلم قضى بقطع السارق جملة، ولم يخص عليه السلام حرزا من غير حرز، فدل ذلك على عدم اشتراط الحرز في السرقة.

الترجيح:

وبعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة، يبدو لي -والله أعلم- أن القول الراجح هو قول ابن عباس وموافقيه وهم الجمهور وهو القول باشتراط الحرز في المسروق الذي يقطع به السارق، وذلك لقوة أدلتهم، وصراحتها في الدلالة على اشتراط الحرز، وقد أجابوا عن أدلة المخالفين القائلين بعدم اشتراط الحرز في المسروق، بأن الآية التي استدلوها بها والحديث، مخصوصة بالأحاديث التي اعتبرت الحرز شرطا للمسروق في وجوب القطع به، ولأن هذا هو الذي يتفق مع كون الأخذ خفية شرطا لوجوب القطع، كما أن في اشتراط الحرز، إلزاما للناس بحفظ أموالهم ومنعاهم من التفريط فيها حتى لا تضيع، فعند وضع المال في حرزه يكون ذلك المال محترما، فيلزم قطع من هتك ذلك الحرز عند توافر باقي شروط السرقة. (١) كما أن المال السائب يعلم الناس السرقة، فاشتراط الحرز أمر للناس بحفظ أموالهم ودرء للشبهة، لأن ما ليس بحرر كأنه ضائع أو متروك. والله أعلم.

(١) فقه أبي بكر الصديق في الحدود والجنايات والديات والتعازير ص ٤٢٢ إعداد الطالب/ صالح بن حسن بن سعيد المبعوث، والكتاب رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في الفقه، كلية الشريعة، جامعة أم القرى.

المسألة التاسعة

سرقة أحد الجنود من الغنيمة

حدثنا سعيد قال: نا إسماعيل بن عياش عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عكرمة عن ابن عباس في المغلول يصيبه الرجل، وقد تفرق الجيش قال: يردده إلى مغنم المسلمين. (١)

بيان حال الرواة:

- إسماعيل بن عياش بن سليم العنسي أبو عتبة الحمصي، صدوق في روايته عن أهل بلده، مخلط في غيرهم، مات ١٨٢هـ - (٢)
- عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقي قاضيه، ضعيف في حفظه، مات ١٥٦هـ - (٣)
- عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس تقدم. (٤)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف ، لأن عبد الرحمن ضعيف، وإسماعيل مخلط.

فقه الأئسر:

دل الأئسر على أن ابن عباس يرى أن المحارب إذا سرق من الغنيمة شيئا لا قطع عليه، لأن له فيها حقا، ولكن عليه أن يردده إلى مغنم المسلمين، فابن عباس يرى اعتبار قيام هذا الحق شبهة يدرأ بها الحد ، ويفهم من قوله (يرده إلى مغنم المسلمين) أن الأخذ كان قبل القسمة.

من وافقه:

هذا مروي عن علي بن أبي طالب. (٥)

وإليه ذهب جمهور الفقهاء الحنفية (٦)، والشافعية (٧)،

(١) سنن سعيد بن منصور ٢/٢٧١ رقم ٢٧٣٣ باب ما جاء فيمن غل وندم، تحقيق/حبيب الرحمن

الأعظمي - دار الكتب العلمية، بدون.

(٢) تقريب التهذيب ٩٨/١ رقم ٤٧٤.

(٣) تقريب التهذيب ٥٦٩/١ رقم ٣٨٧٦.

(٤) ص ٤٦.

(٥) المحلى ٣١١/١٢، (أن علي بن أبي طالب أتى برجل قد سرق من الخمس مغفرا فلم يقطعه علي، وقال: إن له فيه نصيبا).

(٦) فتح القدير ٣٨٣/٥. (٧) كتاب الحدود من الحاوي ٧٣٦/٣.

والحنابلة(١).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وكذلك السارق من المغنم لا يقطع، لأن له فيه نصيبا). (٢)

وقال الشافعية: (فأما إذا سرق من مال الغنيمة، فإذا كان ممن شهد الواقعة من ذي سهم أو رضى

لم يقطع، وكذلك لو شهدا أحد من والديه أو مولوديه لم يقطع، للشبهة فيه). (٣)

وقال الحنابلة: (ومن سرق من الغنيمة ممن له فيها حق، أو لولده أو لسيده أو لمن لا يقطع بسرقة

ماله، لم يقطع لذلك). (٤)

الأدلة:

استدلوا بالأثر والمعقول:

أ- فأما الأثر فما روي أن علياً أتى برجل سرق من المغنم، فقال: له فيه نصيب وهو خائن، فلم

يقطع، وكان قد سرق مغفراً). (٥)

وجه الدلالة:

دل الأثر على أن من سرق من المغنم، وهو من المستحقين فلا قطع عليه، لأن له فيه نصيباً، فقيام

الحق في المسروق شبهة يدرأ بها الحد.

ب- وأما المعقول: فلأن له في المال المسروق حقاً أو شبهة حق، فيكون ذلك شبهة يدرأ بها

الحد. (٦)

(١) المغني والشرح الكبير ٢٨٣/١٠، شرح منتهى الإرادات ٣/٣٧١، وكشاف القناع ٦/١٤٢.

(٢) فتح القدير ٣٨٣/٥.

(٣) كتاب الحدود من الحاوي ٧٣٦/٢.

(٤) المغني والشرح الكبير ٢٨٣/١٠.

(٥) نصب الراية مع الهداية ٥٦٣/٣، والسنن الكبرى للبيهقي ٤٨٩/٨ كتاب السرقة، باب من سرق من

بيت المال شيئاً، والحلى ٣١١/١٢، إرواء الغليل ٧٧/٨. سكت عنه الزيلعي، والبيهقي، وكذلك

الألباني. قال: عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن سماك بن حرب عن ابن عبيد بن الأبرص وهو يزيد بن دثار

قال: أتى علي... قلت: رجاله رجال الجماعة إلا يزيد هذا لم أجده، لكنه ثقة على قاعدة أن من روى عنه

ثقة زالت عنه الجهالة. انظر: إعلاء السنن ٧١١/١١.

(٦) المتع في شرح المقنع ٧٣٤/٥.

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بقطع السارق من الغنيمة .

وذهب إلى هذا الإمام مالك.(١)

قال ابن رشد (من سرق من المغنم أو من بيت المال: ومنها اختلافهم فيمن سرق من المغنم أو من

بيت المال: فقال مالك: يقطع).(٢)

جاء في المدونة (قلت: رأيت من سرق من المغنم، وهو أهل ذلك المغنم؟ قال: قال لي مالك: يقطع،

قلت: لم قطعه مالك وله فيه نصيب؟ قال: قال لي مالك: كم حصته من ذلك).(٣)

ولكن المعتمد في مذهب المالكية لا قطع على السارق إذا أخذ قبل القسمة مثل حقه،

وأما إذا أخذ أكثر من حقه فإن كثر الجيش فعليه الققطع، وإن قل فلا قطع عليه، إلا إذا أخذ فوق

حقه نصاباً.(٤)

جاء في حاشية الدسوقي (قوله ... إن عظم الجيش... أشار بهذا لما قاله العلامة من الصواب أن

جماعة الجيش إذا كثروا قطع السارق إن أخذ نصاباً، وإن قلوا لا يقطع إلا إذا سرق نصاباً فوق

حقه).(٥)

وجاء في بلغة السالك (... قوله (وإن كثر الجيش ... الخ) هذا التفصيل هو المعتد، كما لابن

يونس خلافاً لما يقتضيه ظاهر كلام خليل من أن السارق من الغنيمة يقطع مطلقاً).(٦)

وللظاهرة في هذه المسألة تفصيل فقالوا: والعمل في ذلك أن ننظر فيمن سرق من شيء له فيه

نصيب من بيت المال أو الخمس أو المغنم ... فإن أخذ زائداً على نصيبه مما يجب في مثله الققطع قطع،

ولا بد، فإن سرق أقل فلا قطع عليه، إلا أن يكون منع حقه في ذلك أو احتاج إليه فلم يصل إلى أخذ

حقه إلا بما فعل ولا قدر على أخذ حقه خالصاً فلا يقطع إذا عرف ذلك، وإنما عليه أن يرد الزائد

على حقه فقط).(٧)

(١) بداية المجتهد ٨٠٣/٢.

(٢) بداية المجتهد ٨٠٣/٢.

(٣) المدونة ٩٥/٦.

(٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٤١/٦، وبلغة السالك ٢٥٠/٤.

(٥) حاشية الدسوقي ٣٤١/٦.

(٦) بلغت السالك ٢٥٠/٤ (٧) المحلى ٣١٣/١٢.

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم يبدو لي -والله أعلم- أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم الجمهور، وهو القول بعدم القطع على السارق المستحق إذا أخذ من الغنيمة قبل قسمتها، وذلك لقوة أدلتهم، ولأن له فيها حقاً، وهذا الحق شبهة يجب أن يدرأ الحد بها، لأنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ادرؤوا الحدود بالشبهات. والله أعلم

المسألة العاشرة

سرقة النباش

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا شيخ لقيته بمعى عن روح بن القاسم عن مطر عن عكرمة عن ابن عباس

قال : (ليس على النباش (١) قطع ، وعليه شبهه بالقطع) . (٢)

بيان حال الرواة :

- شيخ ، (٣)
- روح بن القاسم التميمي العنبري البصري ، ثقة حافظ ، مات سنة ١٤١ هـ . (٤)
- مطر بن طهمان الوراق ، أبو رجاء السلمي مولا لهم الخراساني ، صدوق كثير الخطأ . (٥)
- عكرمة بن عبدالله ، ثقة . تقدم . (٦)

الحكم على السند:

لا أستطيع أن أحكم على سند الأثر ، لوجود راو مجهول وهو شيخ .

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى عدم قطع النباش ، ولكن عليه التعزير .

من وافقه:

ذهب أبو حنيفة وصاحبه محمد (٧) ، إلى مثل قول ابن عباس .

فقال الحنفية : (ولا قطع على النباش ، وهذا عند أبي حنيفة ومحمد) . (٨)

(١) النباش : مأخوذ من نبش الشيء نبشا : أي استخرجه بعد الدفن ، ونبش الموتى استخراجهم . والنباش

الفاعل لذلك ، وهو الذي ينبش القبر لسرقة أكفان الموتى . لسان العرب ٦/٣٥٠ ، مادة (نبش) .

(٢) مصنف ابن أبي شيبة ٣٦/١٠ رقم ٢٦٧٢ ، نصب الراية مع الهداية ٣/٥٦٢ .

(٣) لم أتمكن من الوصول إلى اسم هذا الشيخ . والله أعلم .

(٤) تقريب التهذيب ٣٠٥/١ رقم ١٩٧٥ .

(٥) تقريب التهذيب ١٨٧/٢ رقم ٦٧٢١ .

(٦) ص ٤٦ .

(٧) الهداية مع فتح القدير ٣٧٤/٥ ، بدائع الصنائع ٦٩/٧ ، مختصر القدوري ص ٢٠١ .

(٨) الهداية مع فتح القدير ٣٧٤/٥ .

الأدلة:

استدلوا بالأثر والمعقول:

أ- فأما الأثر فما رواه ابن أبي شيبه قال : حدثنا حفص عن أشعث عن الزهري قال: أخذ نباش في زمن معاوية ، وكان مروان على المدينة ، فسأل من بحضرته من الصحابة والفقهاء ، فأجمع رأيهم على أن يضرب ويطاف به .(١)

ب- ما روي عن الزهري قال: أتى مروان يقوم يختفون - أي ينبشون القبور - فضربهم ونفاهم ، والصحابة متوافرون.(٢)

وجه الدلالة :

دل الأثران على عدم قطع سارق الأكفان ، والصحابة الذين وقع في عهدهم النباش لم يقطعوا يد النباش، ولم يأمرؤا به، ولم ينكر عليهم أحد من الصحابة الآخرين رغم توافرهم فيكون إجماعا.

ج- وأما المعقول فقالوا: إن الكفن ليس بمال، وأن الطبايع السليمة تنفر عنه أشد النفار فكان تافها، ولكن كان مالا ففي مالهته قصور، لأنه لا ينتفع به مثل ما ينتفع بلباس الحي.(٣) وقالوا أيضا: إن الكفن غير مملوك لأحد، لا للميت لأنه ليس أهلا للملك، ولا للوارث، لأنه لا يملك من التركة إلا ما يفضل عن حاجة الميت، فتمكنت الشبهة في الملك، كما أن الجناية في نفسها نادرة الوجود.(٤)

(١) نصب الراية مع الهداية ٥٦٢/٣.

(٢) نصب الراية مع الهداية ٥٦٢/٣.

(٣) بدائع الصنائع ٦٩/٧.

(٤) الهداية مع فتح القدير ٣٧٥/٥، الفقه على المذاهب الأربعة ١٥٨/٥.

من خالفه:

خالفه في ذلك جمهور الفقهاء فقالوا بقطع النباش.

هذا مذهب أبي يوسف من الحنفية (١)، والمالكية (٢)، والشافعية (٣)، والحنابلة (٤).

وإن كان هناك خلاف بين فقهاء المذهب الواحد في شرط الكفن، والقبر (٥)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وقال أبو يوسف والشافعي: عليه القطع). (٦)

وقال المالكية: (ومنها اختلافهم في القبر هل هو حرز حتى يجب القطع على النباش أو ليس بحرز،

قال مالك والشافعي وأحمد وجماعة: هو حرز على النباش القطع). (٧)

وقال الشافعية: وإن نبش قبراً وسرق منه الكفن، فإن كان في برية لم يقطع، لأنه ليس بحرز

للكفن، وإنما يدفن في البرية للضرورة، وإن كان في مقبرة تلى العمران قطع ... ولأن القبر حرز

للكفن. (٨)

وقال الحنابلة: وحرز كفن مشروع بقبر على ميت فمن نبش قبراً وأخذ منه كفناً أو بعضه يساوي

نصاباً قطع لعموم الآية). (٩)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والأثر، والمعقول:

-
- (١) فتح القدير ٣٧٤/٥، العناية شرح الهداية ٣٧٤/٥، بدائع الصنائع ٦٩/٧.
 - (٢) بداية المجتهد ٧٩٩/٢.
 - (٣) المهذب ٣٩١/٢، مغني المحتاج ٤٨١/٥.
 - (٤) المغني ٢٧٦/١٠، كشف القناع ١٣٨/٦، شرح منتهى الإرادات ٣٦٩/٣.
 - (٥) المراجع السابقة.
 - (٦) الهداية مع فتح القدير ٣٧٤/٥.
 - (٧) بداية المجتهد: ٧٩٩/٢.
 - (٨) المهذب ٣٩١/٢.
 - (٩) شرح منتهى الإرادات ٣٦٩/٣.

□ - فأما السنة فما رواه البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من نبش قطعناه). (١)

وجه الدلالة:

هذا الحديث نص صريح في قطع النباش.

□ - وأما الأثر فما روي عن سعيد بن المسيب قال البخاري في التاريخ: قال هشيم: ثنا سهيل

قال: شهد ابن الزبير قطع نباشا). (٢)

وما روي عبد الرزاق بسنده عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أنه وجد قوما يختفون القبور باليمن،

على عهد عمر بن الخطاب، فكتب فيهم إلى عمر، فكتب عمر: أن أقطع أيديهم). (٣)

ب- وأما المعقول فقالوا: إن الكفن مال متقوم محرز بحرز مثله، وإلباسه للميت يخرج عن التقوم،

ولأن القبر حرز للميت وثيابه تبع له فيكون حرزا لها أيضا، والكفن يحتاج إلى تركه في القبر دون

غيره، ويكتفي به في حرزه، فيقطع سارقه(٤).

(١) التلخيص الحبير ١٣٨٣/٤، نصب الرأية ٥٦١/٣، قال ابن حجر: رواه البيهقي في المعرفة من حديث بشر

بن حازم ... وقال: في هذا الإسناد بعض من يجهل حاله. وقال ابن الممام بعد ذكره للحديث: وهو

حديث منكر، وإنما أخرجه البيهقي وصرح بضعفه عن عمران بن يزيد بن البراء بن عازب عن أبيه عن

جده، وفي سنده من يجهل حاله كبشر بن حازم وغيره. انظر: المرجعين السابقين، وفتح القدير ٥/

٣٧٤.

(٢) التلخيص الحبير ١٣٨٣/٤، السنن الكبرى للبيهقي ٤٦٩/٨، نصب الرأية ٥٦١/٣. قال البيهقي: قال

البخاري: وقال عباد بن العوام: كنا نتهمه بالكذب، يعني سهيلا، وهو سهيل بن ذكوان أبو السند

المكي، وقال ابن الممام: وهو ضعيف ذكره البخاري في تاريخه، ثم أعله بسهيل بن ذكوان المكي قال

عطاء: كنا نتهمه بالكذب. انظر: السنن البيهقي ٤٦٩/٨، نصب الرأية ٥٦١/٣، انظر: فتح القدير ٥

٣٧٥/.

(٣) نصب الرأية ٥٦١/٣.

(٤) الهداية مع فتح القدير ٣٧٤/٥، العناية شرح الهداية ٣٧٤/٥، المغني ٢٧٧/١٠.

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن قول ابن عباس ومن وافقه هو الأرجح، وهو القول بعدم قطع سارق الأكفان، وإنما يكتفي بتعزيره حسب ما يراه الإمام، وذلك لقوة أدلتهم، وردوا أدلة المخالفين القائلين بقطع سارق الأكفان، فأجابوا على الحديث بأنه ضعيف ومنكر كما سبق، وأما الآثار فضعيفة لا تصلح للاحتجاج بها، كما أنها معارضة بالآثار الصحيحة، والتي لم ينكرها أحد من الصحابة رغم توافرهم، كما أن عدم قطع النباش أحوط، والتعزير كاف لزرع المجرم وردعه، لأن للإمام أن يوقع عليه عقوبة تناسب جريمته. والله أعلم.

المسألة الحادية عشرة

عقوبة السارق في السرقة الأولى والثانية

روي عبد الرزاق عن ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار أن نجدة بن عامر (١) كتب إلى ابن عباس، السارق يسرق فتقطع يده ، ثم يعود فتقطع يده الأخرى، قال تعالى: ﴿فَاقْطِعُوا أُيُدَيْهِمَا﴾ (٢) قال: بلى، ولكن يده ورجله من خلاف). (٣)

بيان حال الرواة:

- ابن جريج، ثقة، تقدم (٤)
- عمرو بن دينار، ثقة، تقدم. (٥)

بيان الحكم على السند:

إسناده صحيح، لأن رواته ثقات.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن عقوبة السارق قطع يده اليمني في السرقة الأولى، ورجله اليسرى في السرقة الثانية، يدل عليه قوله (ولكن يده ورجله من خلاف).

من وافقه:

وهذا الذي ذهب إليه ابن عباس مروي عن الخلفاء الأربعة. (٦)

(١) نجدة بن عامر الحروري الحنفي، من كبار أصحاب الثورات في صدر الإسلام، تنتسب إليه الفرقة (النجدية) وجه إليه مصعب بن الزبير جيشا بعد جيش فهزمهم، قال ابن حجر: كان من رؤوس الخوارج زائغ عن الحق، قتله أصحابه، وقيل قتله أصحاب ابن الزبير . انظر: لسان الميزان ١٤٨/٦، ميزان الاعتدال ٢٤٥/٤، الكامل ٢٠١/٤، شذرات الذهب ٧٦/١.

(٢) سورة المائدة آية ٣٣.

(٣) مصنف عبد الرزاق ١٠١٨٦ رقم ١٨٧٦٣، والمحلى ٣٥١/١٢.

(٤) ص ٢٦.

(٥) ص ٣٦.

(٦) الجامع لأحكام القرآن ١١٢/٦، وأحكام القرآن للجصاص ٥٩٢/٢، وكتاب الحدود من الحاوي ٢/

وإليه ذهب جمهور الفقهاء، الحنفية (١)، والمالكية (٢)، والشافعية (٣)، والحنابلة (٤).

ويتضح ذلك من خلال النصوص التالية:

فقال الحنفية: (وتقطع يمين السارق من الزند وتحسم، فإن سرق ثانياً قطعت رجله اليسرى). (٥)

وقال المالكية: (فأما القطع فتقطع يده اليميني ثم إن سرق ثانية تقطع رجله اليسرى). (٦)

وقال الإمام الشافعي: (فإذا سرق السارق أولاً قطعت يده اليميني من مفصل الكف ثم حسمت

بالنار، فإن سرق الثانية قطعت رجله اليسرى من المفصل ثم حسمت بالنار). (٧)

وقال الحنابلة: (وإذا سرق ثانياً قطعت رجله اليسرى). (٨)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والإجماع والمعقول:

أ- فأما السنة فما رواه الدارقطني عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إذا سرق السارق

فاقطعوا يده، وإن عاد فاقطعوا رجله). (٩)

وجه الدلالة:

هذا الحديث نص صريح في قطع الرجل في السرقة الثانية ، بعد قطع اليد في السرقة الأولى.

واستدلوا على قطع الرجل اليسرى بقوله تعالى: ﴿أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾. (١٠)

(١) المبسوط ١٦٧/٩، وتبيين الحقائق ٢٢٥/٣، وفتح القدير ٣٩٥/٥، ومختصر القدوري ص ٢٠٣.

(٢) مختصر خليل مع مواهب الجليل ٤١٤/٨، وشرح الزرقاني ٩٣/٨، وحاشية الدسوقي ٣٣٣/٦.

(٣) الأم ٢٠٩/٦، والمهذب ٣٩٧/٢.

(٤) المغني والشرح الكبير ٢٦٢/١٠، وكشاف القناع ١٤٧/٦، وشرح منتهي الإرادات ٣٧٣/٣.

(٥) مختصر القدوري ص ٢٠٢.

(٦) القوانين الفقهية ص ٢٣٦.

(٧) الأم ٢٠٩/٦، ومختصر المزني مع الأم ٢٧٩/٩، وكتاب الحدود من الحاوي ٦٣٢/١.

(٨) المغني والشرح الكبير ٢٦١/١٠.

(٩) سيأتي تخريجه ص ١٦٠، وهو ضعيف تقوى بغيره.

(١٠) سورة المائدة آية ٣٣.

وجه الدلالة:

قالوا: فلأن في الحراة تقطع الرجل اليسرى بعد اليميني، وإذا ثبت ذلك في الحراة ثبت في السرقة قياسا عليها. (١)

ب- وأما الإجماع:

فقالوا بأن هذا قول أبي بكر وعمر ولا يخالف لهما من الصحابة فكان إجماعا (٢)، والصحابة هم أعرف الناس بأمور الدين ومقاصد الشريعة.

ج - وأما المعقول: فقالوا بأن قطع الرجل اليسرى أرفق به ، لأن المشي على الرجل اليميني أسهل وأمكن، ويبعد في العادة أن يتمكن من المشي على اليسرى فوجب قطع اليسرى لئلا تتعطل منه منفعة بلا ضرورة. (٣)

من خالفه:

خالفه في ذلك بعض الفقهاء، فقالوا بعدم قطع الرجل في المرة الثانية، وإنما تقطع اليد اليسرى، بعد اليد اليميني.

وبه قال عطاء (٤)، وإليه ذهب أهل الظاهر. (٥)

وروي عن عطاء قول آخرله، وهو أن الذي يقطع هو اليد اليميني فقط (٦)، في السرقة الأولى ، فإن سرق ثانيا يعزر.

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والسنة:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾. (٤)

-
- (١) كتاب الحدود من الحاوي ٦٣٤/١، والمغني والشرح الكبير ٢٦٢/١٠، وكشاف القناع ١٤٧/٦.
 - (٢) فتح القدير ٢٩٥/٥، وكتاب الحدود من الحاوي ٦٣٣/١، وكشاف القناع ١٤٧/٦.
 - (٣) كشاف القناع ١٤٧/٦، وشرح منتهى الإرادات ٣٧٣/٣.
 - (٤) عطاء، تقدم ص ١٠.
 - (٥) المحلى ٣٥٠/١٢.
 - (٦) أحكام القرآن لابن العربي ١١٨/٢، والمحلى ٣٥٠/١٢.
 - (٧) سورة المائدة آية ٣٨.

وجه الدلالة:

دلت الآية على قطع اليدين في السرقة، ولم تتعرض لقطع الرجل، فبناء على هذا فالذي يقطع بعد اليد اليمني، إنما هو اليد اليسرى عند تكرار السرقة.

ب- وأما السنة فما رواه الشيخان من حديث عائشة -رضي الله عنها- أن قريشا أهمهم شأن المرأة المخزومية... فقال رسول الله ﷺ ((... وأثم الله! لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها)). (١) هذا لفظ مسلم.

وقوله ﷺ: ((لا تقطع اليد إلا في ربع دينار فصاعدا)) (٢).

وقوله ﷺ: ((لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده)) (٣).

وجه الدلالة من الأحاديث:

دلت هذه الأحاديث على أن محل القطع في السرقة هو اليد، ولم يرد فيها ذكر لقطع الرجل، وهذا دليل على أن القطع إنما يتعلق باليد دون الرجل، ولو كان قطع الرجل جائزا لأمر الله به.

واستدل عطاء على قول آخره - وهو أن الذي يقطع هو اليد اليمنى فقط - بقوله تعالى: ﴿فَاقْطِعُوا أُيُدَيْهِمَا﴾ (٤). وقد وضحت قراءة ابن مسعود الآية بأنها اليمنى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطِعُوا أَيْمَانَهُمَا﴾ (٥)، ولذلك تقطع اليد اليمنى فقط، ولو شاء الله قطع الرجل لأمر بها، ولم يكن الله نسيا. (٦)

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري ٨٩/١٢ كتاب الحدود، باب كراهية الشفاعة في الحدود إذا رفع إلى السلطان، الحديث (٦٧٨٨)، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٥٥/١١ كتاب الحدود، باب قطع السارق الشريف وغيره، والنهي عن الشفاعة في الحدود، الحديث (١٦٨٨).

(٢) سبق ذكره وتخريجه ص ١٢٤.

(٣) سبق ذكره وتخريجه ص ١٠٣.

(٤) سورة المائدة آية ٣٨.

(٥) تفسير ابن كثير ٦٢/٢.

(٦) المحلى ٣٥٠/١٢.

الترجيح:

بعد استعراض آراء الفقهاء وأدلتهم في حكم من سرق بعد قطع يده اليمني في حد السرقة ، يبدو لي - والله أعلم- أن الرأي الراجح هو ما ذهب إليه ابن عباس وجههور الفقهاء ، وهو القول بقطع الرجل اليسرى بعد اليمني في السرقة الثانية، وذلك لقوة أدلتهم.

وقد أجابوا على أدلة القائلين بقطع اليد اليسرى بعد اليمني في السرقة الثانية بما يلي:

- ١- أجابوا عن الآية التي استدلوها بها بأن الاستدلال بها غير صحيح، لأنه ليس فيها دلالة على أن محل القطع اليد اليسرى، والمراد بالآية قطع يد كل واحد منهما أي من السارق والسارقة - بدليل أنه لا تقطع اليدين في المرة الأولى ، ثم إن قراءة ابن مسعود (فاقطعوا أيماهما) تدل على أن المراد باليد في الآية اليد اليمنى فقط. (١)
- ٢- وأجابوا عن الأحاديث التي استدلوها بها، بأنه قد ثبت في السنة الصحيحة والآثار قطع الرجل اليسرى في السرقة الثانية، وقام إجماع الصحابة بثبوت ما يقطع بأن السنة الصحيحة وردت بقطع الرجل اليسرى، بعد قطع اليد اليمنى (٢)، ولأن قطع يديه يفوت منفعة الجنس، فلا تبقى له يد يأكل بها، ولا يتوضأ، ولا يستطيع ولا يدفع عن نفسه، فيصير كالمهالك، فكان قطع الرجل الذي لا يشتمل على هذه المفسدة أولى. (٣)
- وقال ابن قدامة: أن مذهب المخالفين شذوذ يخالف قول جماعة فقهاء الأمصار من أهل الفقه والأثر، من الصحابة والتابعين ومن بعدهم. (٤)
- وأجابوا عن قول عطاء بأنه ليس على غلظه غطاء ، فإن الصحابة قبله قالوا بخلاف ما قال به (٥) والله أعلم

(١) المغني والشرح الكبير ١٠ / ٢٦٢، والعقوبات في الإسلام ص ١٢٧.

(٢) عقوبة السارق ص ٤١٥.

(٣) المغني والشرح الكبير ١٠ / ٢٦٢.

(٤) المرجع السابق ١٠ / ٢٦٢.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢ / ١١٨.

المسألة الثانية عشر

عقوبة السارق في المرة الثالثة

روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا أبو خالد عن حجاج عن عمرو بن دينار أن نجدة (١) كتب إلى ابن عباس يسأله عن السارق، فكتب إليه بمثل قول علي (٢).
وكان علي -رضي الله عنه يقول: إذا سرق قطعت يده فإن عاد قطعت رجله، فإن عاد استودعته السجن (٣).

بيان حال الرواة:

- أبو خالد: هو سليمان بن حيان الأزدي، صدوق يخطئ (٤).
- حجاج بن محمد المصيصي الأعور، ثقة ثبت، لكنه اختلط في آخر عمره لما قدم بغداد (٥).
- عمرو بن دينار المكي، ثقة ثبت، تقدم (٦).

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواته ثقات غير أبي خالد وهو صدوق يخطئ.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن السارق إذا سرق في المرة الثالثة -وكانت قد قطعت يده ورجله اليسرى- فلا قطع عليه، بل يعزر بحبسه حتى يحدث خيرا ويتوب وهذا يدل عليه قول علي بن أبي طالب الذي أجاب به ابن عباس سؤال نجدة حين سأله عن حكم السارق.

-
- (١) نجدة تقدمت ترجمتها ص ١٥١.
 - (٢) مصنف ابن أبي شيبة ٥١٢/٩ رقم ٨٣٢١، أحكام القرآن ٥٩٢/٢.
 - (٣) مصنف ابن أبي شيبة ٥١٢/٩ ، ومصنف عبد الرزاق ١٨٦/١٠، الخراج لأبي يوسف ص ١٧٤.
 - (٤) التقريب ٣٨٤/١ رقم ٢٥٥٥.
 - (٥) التقريب ١٩٠/١ رقم ١١٣٨.
 - (٦) ص ٣٦.

من وافقه:

وهذا مروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه. (١)

وإليه ذهب الحنفية (٢)، والحنابلة (٣)، والظاهرية. (٤)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

قال الحنفية: (والسارق تقطع في المرة الأولى يده اليمنى، فإن سرق ثانياً قطعت رجله اليسرى،

فإن سرق بعد ذلك لم يقطع عندنا، ولكن يعزر ويحبس حتى تظهر توبته). (٥)

وقال الحنابلة: (فإن عاد فسرق بعد قطع يده ورجله حبس حتى يتوب ويحرم أن يقطع). (٦)

الأدلة:

واستدلوا بالأثر والمعقول:

أ- وأما الأثر فما روي عن علي رضي الله عنه قال: (إذا سرق السارق قطعت يده اليمنى،

فإن عاد قطعت رجله اليسرى، فإن عاد ضمنته السجن، حتى يحدث خيراً إني أستحي من

الله أن أدعه ليس له يد يأكل بها، ويستنجي بها، ورجل يمشي عليها). (٧)

(١) وروي عن علي قال (إذا سرق السارق قطعت يده اليمنى، فإن عاد قطعت رجله اليسرى، فإن عاد

ضمنته السجن حتى يحدث خيراً، إني أستحي من الله أن أدعه ليس له يد يأكل بها، ويستنجي بها،

ورجل يمش عليها).

انظر: سنن الدارقطني ٨٢/٣ رقم ٣١٤١، والسنن الكبرى ٤٧٧/٨ رقم ١٧٢٦٩.

(٢) المبسوط ١٦٦/٩، وفتح القدير ٣٩٥/٥.

(٣) المغني ٢٦٧/١٠، وشرح منتهى الإرادات ٣٧٣/٣، والإنصاف ٢٨/١٠.

(٤) المحلى ٣٥٤/١٢.

(٥) المبسوط ١٦٦/٩.

(٦) شرح منتهى الإرادات ٣٧٣/٣، والمغني والشرح الكبير ٢٦٧/١٠، والإنصاف ٢٨٥/١٠ و٢٨٦.

(٧) نصب الرأية مع الهداية ٥٧٣/٣، وسنن الدارقطني ١٢٧/٣ كتاب الحدود والديات، السنن الكبرى

٤٧٧/٨ كتاب السرقة، باب السارق يعود فيسرق ثانياً وثالثاً، مصنف ابن أبي شيبة ٥١٢/٩

ومصنف عبد الرزاق ١٨٦/١٠، وقال عنه الألباني (رجاله ثقات إلا واحد تغير حفظه). انظر:

إرواء الغليل ٩٠/٨.

وما رواه البيهقي من طريق سعيد بن منصور (أتي عمر رضي الله عنه برجل اقطع اليد والرجل قد سرق، فأمر به عمر رضي الله عنه أن تقطع رجله، فقال علي رضي الله عنه: إنما قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ إلى آخر الآية (١) فقد قطعت يده ورجله فلا ينبغي أن يقطع رجله فتدعه ليس له قائما يمشي عليها، إما أن تعزره، وإما أم تستودعه السجن، قال: فاستودعه السجن). (٢)

وجه الدلالة من الأثرين :

دل الأثر الأول على أن السارق إذا سرق قطعت يده اليمني، فإن عاد قطعت رجله اليسرى، فإن عاد ثالثا حبس حتى يتوب، ولا قطع عليه.
ودل الأثر الثاني على أن عمر رضي الله عنه لا يرى قطع السارق في المرة الثالثة، وإنما يرى تعزيره بالسجن هذا بعد أن أشار عليه علي بن أبي طالب بذلك.

ب- وأما المعقول فقالوا: إن الحد شرع للزجر لا للإهلاك، ففي قطعه في المرة الثالثة إهلاك معنى لما فيه من تفويت المنفعة. (٣)

وقال ابن قدامة: ولأن في قطع اليدين تفويت منفعة الجنس، فلم يشرع في حد كالقتل، ولأنه لو جاز قطع اليدين، لقطعت اليسرى في المرة الثانية، لأنها آلة البطش كاليمين، وإنما لم تقطع للمفسدة في قطعها، لأن ذلك بمقتلة الإهلاك فإنه لا يمكنه أن يتوضأ، ولا يغتسل، ولا يستنجي، ولا يحترز من نجاسة، ولا يزيلها عنه، ولا يدفع عن نفسه، ولا يأكل، ولا يبيتش، وهذه المفسدة حاصلة بقطعها في المرة الثالثة، فوجب أن يمنع قطعها كما منعه في المرة الثانية. (٤)

(١) سورة المائدة آية ٣٣ .

(٢) سنن البيهقي ٤٧٦/٨ كتاب السرقة ، باب السارق يعود فيسرق ثانيا وثالثا ، من طريق سعيد بن منصور ثنا أبو الأحرص، ثنا سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عائد قال: أتي عمر بن الخطاب....
قال الألباني: وهذا إسناد حسن رجاله ثقات رجال مسلم، غير عبد الرحمن بن عائد، وهو ثقة، وفي سماك كلام يسير لا يضر. انظر: إرواء الغليل ٨/٨٩.

(٣) فتح القدير ٣٩٧/٥.

(٤) المغني والشرح الكبير ٢٦٨/١٠.

وقالوا أيضا: بأنه يندر أن يسرق الإنسان بعد قطع يده ورجله، والحد لا يشرع إلا إلا فيما يغلب وقوعه). (١).

من خالفه:

خالفه بعض الفقهاء فقالوا بأن السارق إذا سرق مرة ثالثة قطعت يده اليسرى، ثم إذا سرق مرة رابعة قطعت رجله اليمنى.

وهذا مروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعمر بن عبد العزيز (٢)

وقال به قتادة (٣)، وابن المنذر (٤).

وإليه ذهب المالكية (٥)، والشافعية (٦)، والإمام أحمد في رواية عنه (٧).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال ابن رشد: وقال مالك والشافعي: (إن سرق ثالثة قطعت اليد اليسرى ثم إن سرق رابعة

قطعت رجله اليمنى). (٨)

وقال الشافعي: (... ثم إذا سرق الثالثة قطعت يده اليسرى من مفصل الكف، ثم حسمت

بالنار، فإذا سرق الرابعة، قطعت رجله اليمنى من المفصل ثم حسمت بالنار). (٩)

وقال الشافعية: (وإذا وجب القطع قطعت يده اليمنى، فإن سرق ثانيا قطعت رجله اليسرى، فإن

سرق ثالثا قطعت يده اليسرى، فإن سرق رابعا قطعت رجله اليمنى). (١٠)

(١) فتح القدير ٣٩٧/٥.

(٢) المغني والشرح الكبير ٢٦٧/١٠.

(٣) قتادة، بن دعامة السدوسي البصري، من كبار التابعين، أجمعوا على توثيقه وجلالته، كان حافظا عالما

كبيرا ومفسرا... انظر: سير أعلام النبلاء ٢٦٩/٥، وتهذيب التهذيب ٣٠٦/٢.

(٤) ابن المنذر، تقدم ٦٣.

(٥) المدونة الكبرى ٢٨٢/٦، وشرح الزرقاني ٩٣/٨، بداية المجتهد ٨٠٥/٢.

(٦) المهذب ٣٩٧/٢، روضة الطالبين ٣٥٩/٧، التنبيه ص ٣٣١.

(٧) المغني والشرح الكبير ٢٦٧/١٠، والإنصاف ٢٨٦/١٠.

(٨) بداية المجتهد ٨٠٥/٢.

(٩) الأم ٢٠٩/٦.

(١٠) المهذب ٣٩٧/٢، التنبيه ص ٣٣١.

وقال ابن قدامة: (إذا عاد فسرق بعد قطع يده ورجله، فعن أحمد أنه تقطع في الثالثة يده اليسرى، وفي الرابعة رجله اليمنى). (١)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والأثر:

ج - فأما السنة فما رواه الدارقطني عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: (إذا سرق السارق فاقطعوا يده، وإن عاد فاقطعوا رجله، فإن عاد فاقطعوا يده، فإن عاد فاقطعوا رجله). (٢)

وما رواه أبو داود وغيره عن جابر بن عبد الله قال: ((جيء بسارق إلى النبي ﷺ فقال: اقتلوه. فقالوا يا رسول الله إنما سرق فقال: اقطعوا، قال فقطع، ثم جيء به الثانية فقال: اقتلوه، فقالوا يا رسول الله إنما سرق فقال: اقطعوه، قال: فقطع، ثم جيء به الثالثة فقال: اقتلوه، فقالوا يا رسول الله إنما سرق فقال: اقطعوه، ثم أتى به الرابعة فقال: اقتلوه، فقالوا يا رسول الله إنما سرق قال: اقطعوه، فأتي به الخامسة فقال: اقتلوه، قال جابر: فانطلقنا به فقتلناه، ثم اجترأنا فألقيناه في بئر ورمينا عليه الحجارة)) (٣).

وجه الاستدلال من الحديثين:

دل الحديثان على أن السارق تقطع يده اليسرى في السرقة الثالثة، ورجله اليمنى في السرقة الرابعة، كما هو واضح من نص الحديثين.

(١) المغني والشرح الكبير ٢٦٧/١٠، الإنصاف ٢٨٦/١٠.

(٢) سنن الدارقطني ١٢٨/٣، رواه الدارقطني من طريق الواقدي، عن ابن أبي ذئب، عن خالد بن سلمة رواه عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال ابن حجر في التلخيص الحبير ١٣٨٧/٤ حديث أبي هريرة، وفي إسناده الواقدي ورواه الشافعي عن بعض أصحابه مرفوعا... وفي الباب عصمة بن مالك رواه الطبراني والدارقطني وإسناده ضعيف. وقال الألباني: صحيح، أخرجه الدارقطني من طريق الواقدي، والواقدي متروك، لكن ظاهر كلام الدارقطني أنه توبع، وله شاهد من حديث جابر بن عبد الله (جيء بسارق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: اقتله...) اختصار من إرواء الغليل ٨٦/٨.

(٣) سنن أبي داود ١٣٤/٤، كتاب الحدود، باب في السارق يسرق مرارا، وسنن النسائي ٩٤/٨، كتاب قطع السارق، باب قطع اليدين والرجلين من السارق، وسنن البيهقي ٤٧٣/٨، كتاب السرقة، باب السارق يعود فيسرق ثانيا وثالثا، نصب الرأية ٥٦٩/٣، تلخيص الحبير ١٣٨٨/٤، قال النسائي: هذا حديث =

ب- وأما الأثر:

استدلوا بما روى (أن أبا بكر وعمر قطعاً اليد اليسرى في المرة الثالثة) .(١)
هذا الأثر دليل على قطع اليد اليسرى في السرقة الثالثة.

= منكر ، ومصعب بن ثابت ليس بالقوي في الحديث، ولا أعلم فيه حديثاً صحيحاً، وتعقبه الألباني:
ولكنه لم يتفرد به، بل تابعه هشام بن عروة، وله عنه ثلاث طرق، أخرجها الدار قطني في سننه، وهي وإن
كانت لا تخلو مفرداتها من ضعف، ولكنه ضعف يسير، فبعضها يقوي بعضها. انظر: تلخيص الخبير ٤/
١٣٨٨، نصب الراية ٥٦٩/٣، إرواء الغليل ٨٧/٨.

(١) سنن البيهقي ٤٧٥/٨ كتاب السرقة، باب السارق يعود فيسرق ثانياً وثالثاً. قال الألباني: صحيح:
أخرج ابن أبي شيبة، والبيهقي من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أن أبا بكر أراد أن يقطع الرجل
بعد اليد والرجل، فقال له عمر: السنة اليد، انظر: إرواء الغليل ٩١/٨.

المسألة الثالثة عشر

موضع القطع من الرجل

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا عبد الرحيم عن إسماعيل الحنفي عن أبي رزين قال سمعت ابن عباس يقول: أيعجز أمراؤنا هؤلاء أن يقطعوا كما قطع هذا الأعراي - يعني نحوه - فلقد قطع فما أخطأ يقطع الرجل ويذر عقبها). (١)

بيان حال الرواة:

- عبد الرحيم بن سليمان الكتاني، ثقة له تصانيف. (٢)
- إسماعيل بن سميع الحنفي، أبو محمد الكوفي، صدوق. (٣)
- أبو رزين، مسعود بن مالك، ثقة فاضل. (٤)

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواه ثقات غير إسماعيل الحنفي وهو صدوق.

فقه الأثر:

دل هذا الأثر على أن ابن عباس يرى أن موضع قطع رجل السارق هو نصف القدم.

من وافقه:

هذا القول مروى عن علي بن أبي طالب (٥)، وبه قال أبو ثور (٦).

الأدلة:

استدلوا بما روي عن علي - رضي الله عنه - أنه كان يقطع الرجل من نصف القدم، عند مقعد الشراك حتى يدع له عقبا يمش عليه). (٧)

-
- (١) مصنف ابن أبي شيبة ٢٨/١٠ رقم ٨٦٤٣، أحكام القرآن للجصاص ٥٩١/٢.
 - (٢) تقريب التهذيب ٥٩٨/١ رقم ٤٠٧٠.
 - (٣) تقريب التهذيب ٩٥/١ رقم ٤٥٣.
 - (٤) تقريب التهذيب ١٧٦/٢ رقم ٦٦٣٣.
 - (٥) المذهب ٣٩٧/٢، فتح القدير ٣٩٥/٥، المغني ٢٦٢/١٠، الجامع الأحكام القرآن ١١٢/٦.
 - (٦) أبو ثور تقدم ص ٨٠.
 - (٧) المذهب ٣٩٧/٢، المغني ٢٦٢/١٠.

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن الرجل يقطع من مفصل الكعب، وهذا مذهب جمهور الفقهاء، الحنفية (١)، والمالكية (٢)، والشافعية (٣)، والحنابلة (٤).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وإن سرق ثانيا قطعت رجله اليسرى بالإجماع ... ثم يقطع من الكعب عند أكثر أهل العلم. (٥))

وقال المالكية: (ثم إن سرق ثانيا بعد قطع رجله اليسرى ... ثم إن سرق ثالثا قطعت رجله اليمنى، والقطع في الرجلين من مفصل الكعبين. (٦))

وقال الشافعية: (وتقطع الرجل من مفصل القدم. (٧))

وقال الإمام الشافعي: (فإذا سرق السارق أولا قطعت يده اليمنى من مفصل الكف، ثم حسمت بالنار، فإذا سرق الثانية قطعت رجله اليسرى من المفصل ثم حسمت بالنار. (٨))

وقال الحنابلة: (فإن سرق ثانيا، قطعت رجله اليسرى من مفصل الكعب وحسمت. (٩))

الأدلة:

استدلوا بالأثر والقياس:

أ- فأما الأثر فما روي عن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- أنه قطع من مفصل الكعب. (١٠)

(١) فتح القدير ٣٩٥/٥.

(٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٣٤/٦.

(٣) المهذب ٣٩٧/٢، الأم ٢٠٩/٦.

(٤) الكافي ٨٢/٤، المغني ٢٦٢/١٠، شرح منتهى الإرادات ٣٧٣/٣، المتع في شرح المقنع ٧٤١/٥.

(٥) فتح القدير ٣٩٥/٥.

(٦) الشرح الكبير ٣٣٤/٦.

(٧) المهذب ٣٩٧/٢.

(٨) الأم ٢٠٩/٦.

(٩) الكافي ٣٩٥/٤.

(١٠) فتح القدير ٣٩٥/٥، المهذب ٣٩٧/٢، المغني ٢٦٢/١٠.

ب- وأما القياس فقياس الرجل على اليد بجامع أن كلا منهما عضو يقطع في السرقة، فكما أن اليد تقطع من المفصل الظاهر الذي يلي الزند، فكذلك الرجل تقطع من المفصل الظاهر الذي يلي الكعب (١).

الترجيح:

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي أن الرأي الراجح هو قول الجمهور القائلين، بأن موضع القطع في الرجل هو مفصل الكعب، وذلك لقوة أدلتهم، وما روي عن علي أنه كان يقطع الرجل من نصف القدم، معارض بأثر آخر روي عنه بأنه كان يقطع الرجل من الكعب (٢)، ولأنه برأي الجمهور يتحقق الغرض من الحد، فبقطع الرجل من مفصل الكعب يمتنع البطش بها، لأنه لا يبقى منها شيء (٣) والله أعلم.

(١) المغني ١٠/٢٦٢، عقوبة السارق ص ٤٢١.

(٢) فتح الباري ١٢/٩٩.

(٣) عقوبة السارق ص ٤٢٢.

المسألة الرابعة عشر

ضمان المسروق إذا لم يقطع السارق لمانع

روي عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني عبد الله بن أبي مليكة أن عبيد بن عدوا على خمار امرأة، فسألتها، فقالا: حملنا عليه الجوع واضطررنا إليه، قلت أكانا آبقين، قال: لم أعلم قال: فكتبت فيهما إلى ابن عباس، وإلى عبيد بن عمير، وعبيد بن عبد الله بن الزبير، فكتب عباد، أن اقطعهما، وكتب عبيد بن عمير، أن قد أحلت الميتة والدم ولحم الخنزير لمن اضطر، وكتب ابن عباس، وقد كتبت إليه بما اعتلا به من الجوع، فكتب أن قد أصبت، لا تقطعهما وغرم سادقهما ثمن الخمار، وإن كان فيهما جلد فاجلدهما لئلا يعتل العبد بالجوع). (١)

سبق بيان حال الرواة، والحكم على السند. (٢)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى ضمان المسروق للمسروق منه، إذا لم يقطع السارق لمانع من موانع القطع، ففي هذا الأثر جعل ابن عباس الضمان على السيد، لأنه مالك العبد، ولم يقر بما يجب عليه للعبد من إطعامهما، وعدم تجويعهما.

من وافقه:

اتفق الفقهاء (٣) على أن السارق إذا لم يقطع لمانع من الموانع، فإنه يجب عليه ضمان المسروق. ويتضح ذلك من خلال النصوص التالية:

فقد جاء في بدائع الصنائع: (وأما حكم السقوط بعد الثبوت لمانع وهو الشبهة وغيرها، فدخول المسروق في ضمان السارق، حتى لو هلك في يده بنفسه، أو استهلكه السارق، يضمن، لأن المانع من الضمان هو القطع، فإذا سقط القطع زال المانع فيضمن). (٤)

(١) تقدم تحريجه ص ١١٩.

(٢) ص ١١٩، وسند الأثر صحيح.

(٣) فتح القدير ٤١٣/٥، بدائع الصنائع ٨٩/٧، القوانين الفقهية ص ٣٣٦، المهذب ٣٩٨/٢، المغني

٢٧٤/١٠.

(٤) بدائع الصنائع ٨٩/٧.

وقال المالكية: (وإن كان الشيء المسروق مما لا يجب به القطع لقلته غرمه باتفاق في العسر

واليسر). (١)

وقال الشافعية: (إذا تلف المسروق في يد السارق ضمن بدله وقطع ولا يمنع أحدهما الآخر، لأن

الضمان يجب لحق الآدمي، والقطع يجب لله تعالى). (٢)

وقال الحنابلة: (لا يختلف أهل العلم في وجوب رد العين المسروقة على مالكها إذا كانت باقية،

فأما إن كانت تالفة فعلى السارق رد قيمتها أو مثلها إن كانت مثلية، قطع أو لم يقطع موسرا كان

معسرا). (٣)

الأدلة:

استدلوا بما رواه الحاكم بسنده عن سمرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((على اليد ما

أخذت حتى تؤديه))). (٤)

وجه الدلالة:

دل الحديث على وجوب رد العين المسروقة، فالمسروق عين يجب ضمانها بالرد لو كانت باقية،

كما دل عليه ظاهر الحديث، فيجب ضمانها إذا كانت تالفة. (٥) والله أعلم

(١) قوانين الأحكام الشرعية ومسائل الفروع الفقهية ص ٢٣٦.

(٢) المهذب ٣٩٨/٢.

(٣) المغني ٢٧٤/١٠.

(٤) المستدرک ٥٥/٢، كتاب البيوع (٢٠٣٢-١٧٣) قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط

البخاري، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. انظر: هامش المستدرک.

(٥) المغني ٢٧٥/١٠.

الفصل الرابع

في حد السكر، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف السكر وتعريف الخمر
، وحكم شرب الخمر والمسكر وأدلتهم.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس
في الخمر والمسكر.

المبحث الأول

تعريف السكر وتعريف الخمر، وحكم شربه الخمر والمسكر، وأدلتها.

تعريف السكر لغة:

- السكر معناه: نقيض الصحو، والسكران: خلاف الصاحي. (١)
- والجمع سكرى وسكارى (١) قال تعالى: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾. (٢)
- والسكر أيضا: حالة تعرض بين المرء وعقله، وأكثر ما يستعمل ذلك في الشراب، وقد يعترى من الغضب والعشق (٣)، وأسكره الشراب، أي أزال عقله. (٤)
- والسكر: بفتح السين والكاف: الخمر المعتصر من العنب، قال تعالى ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾. (٥)
- والسكر أيضا: الخمر نفسها، والمسكر: المخمور. (٦)

تعريف السكر شرعا:

- فقد عرفه الماوردي بأنه: (ما أفضى بصاحبه إلى أن يتكلم بلسان منكسر، ومعنى غير منتظم ويتصرف بحركة متخبط ومشى متمايل). (٧)
- وقيل: (هو حالة تعرض للإنسان من امتلاء دماغه بالأبخرة المتصاعدة إليها الناجمة عن شرب الخمر وما يلحق بها، فيتعطل بسبب ذلك العقل المميز بين الحسن والقبيح بحيث لا يدري بعد إفاقة ما كلن قد صدر منه حال سكره). (٨)

(١) لسان العرب ٣٧٢/٤ مادة (سكر)، ومختار الصحاح ص ٢٦٩.

(٢) سورة الحج آية ٢.

(٣) مفردات ألفاظ القرآن ص ٢٤٢.

(٤) المصباح المنير ص ٢٨٢، ولسان العرب ٣٧٢/٤ مادة (سكر).

(٥) سورة النحل آية ٦٧.

(٦) لسان العرب ٣٧٣/٤ و ٣٧٤ مادة (سكر).

(٧) الأحكام السلطانية ص ٢٨٥.

(٨) أصول الفقه للبرديس ص ١٣٧.

وقيل: (هو غيبة العقل من خمر أو ما يشبهه حتى يختلط الكلام ويحصل الهذيان). (١)

تعريف الخمر لغة:

الخمر لغة: أصل الخمر ستر الشيء وتغطيته (٢)، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: ((خمروا الآنية، أي غطوها)). (٣)

والخمر أيضا: ما خامر العقل، أي غطاه، وهو المسكر من الشراب. (٤)
ومنه قول عمر بن الخطاب: (إنه قد نزل تحريم الخمر ... والخمر ما خامر العقل). وقد بوب له البخاري. (٥)

تعريف الخمر شرعا :

وقد اختلف في تعريف الخمر، وخصه بعضهم بعصير العنب المشتد، وبعضهم جعله عاما في كل مسكر.

فقد عرفها الحنفية بقولهم: (هي عصير العنب إذا غلى واشتد وقذف بالزبد). (٦)
وقال جمهور الفقهاء (٧) منهم المالكية والشافعية، والحنابلة بأن اسم الخمر يقع على كل مسكر (٨)، سواء كان من عصير العنب أم من غيره.
فقال المالكية: (قال مالك كل ما أسكر من الأشربة كلها فهو خمر). (٩)

(١) أصول الفقه للخضري ص ٩٨.

(٢) مفردات ألفاظ القرآن ص ١٦٠ والمصباح المنير ص ١٨٢ ولسان العرب ٤/٢٥٥.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ٦/٤٠٩ و ١٠/٩١.

(٤) لسان العرب ٤/٢٥٥ مادة (خمر)، والمصباح المنير ص ١٨٢.

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٠/٤٨.

(٦) مختصر القدوري ص ٢٠٤، ونيل الأوطار ٧/١٥٧.

(٧) المدونة ٦/٢٦١، المهذب ٢/٤٠١، المغني ١٠/٣٢٣.

(٨) روي عن ابن عمر مرفوعا (كل مسكر خمر، وكل خمر حرام). انظر: صحيح مسلم بشرح النووي

١٤٦/١٣.

(٩) المدونة ٦/٢٦١.

وقال الشافعية: (اسم الخمر يقع على كل مسكر). (١)
 وقال الحنابلة: (أن كل مسكر حرام قليله وكثيره ، وهو خمر حكمه حكم عصير العنب في تحريمه،
 ووجوب الحد على شاربه). (٢)

حكم شرب الخمر والمسكر وأدلتها:

الخمر حرام بل هي أم الخبائث، وقد ثبت تحريمها بالكتاب والسنة والإجماع:
 أ - فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ
 رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ * إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ
 الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ
 مُنتَهُونَ ﴿٣﴾ . (٣)

وجه الدلالة:

دلت الآية على أن هذه الأشياء المذكورة فيها رجس ونجس، ومن أعمال الشيطان، وأمر الله
 المؤمنين باجتنابها والبعد عنها، لما فيها من مفسد (٤)، وأنها موجبة للعداوة والبغضاء، وتصد الإنسان
 عن ذكر الله وعن الصلاة، وأمر الله بترك هذه الأشياء واجتنابها دليل على تحريمها.

— وأما السنة فأحاديث كثيرة:

- منها ما رواه مسلم بسنده عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال: ((كل مسكر خمر وكل مسكر حرام)) . (١) وفي رواية ((كل مسكر خمر
 وكل خمر مسكر)) . (٢)

-
- (١) المهذب ٤٠١/٢ .
 - (٢) المغني والشرح الكبير ٣٢٣/١٠ .
 - (٣) سورة المائدة آية ٩٠ - ٩١ .
 - (٤) فتح القدير للشوكاني ١٠٨/٢ ، الجامع لأحكام القرآن ١٨٩/٦ .
 - (٥) صحيح مسلم بشرح النووي ١٤٦/١٣ كتاب الأشربة، باب: بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر
 حرام .
 - (٦) نفس المرجع السابق .

- ومنها ما رواه مسلم أيضا عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتّع؟ (١) فقال: ((كل شراب أسكر فهو حرام)). (٢)

وجه الدلالة:

دلت هذه الأحاديث على تحريم الخمر وتحريم كل مسكر من الشراب ومن غيره.

ج- وأما الإجماع:

وقد أجمعت الأمة على تحريم الخمر (٣)، لما فيها من مفسد وضرر، ومفاسد الخمر وضررها لا تخفي على أحد، وقد ذكر الله بعض مفسدها وضررها في قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ* إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ﴾. (٤)

حكمة تحريم الخمر وكل مسكر:

لقد حرم الله الخمر وشدد في تحريمها، لما فيها من الأضرار الجسيمة والمفاسد العظيمة المترتبة على زوال العقل، وهي حق أم الخبائث، ومنبع الأضرار والشرور، وسبب لوقوع العداوة والبغضاء بين المسلمين وبين الأهل والأحباب والأخلاء، فشارب الخمر يسكر فيفقد عقله فيتصرف تصرفات تؤدي إلى العداوة، وتأخذ به إلى المواطن التي توقع في الندم، كما أن الخمر تصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهذا من أعظم المفاسد وصدق الله القائل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ* إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ﴾. (٥).

(١) البتّع : بسكون التاء هو نبيذ العسل، وهو خمر وشراب أهل اليمن. انظر: النهاية في غريب الحديث ٩٤/١، فتح الباري ٤٤/١٠.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٤٤/١٣ كتاب الأشربة، باب: بيان أن كل مسكر خمر، وأن كل خمر حرام.

(٣) المغني والشرح الكبير ٣٢١/١٠ وكشاف القناع ١١٦/٦ فتح القدير للشوكاني ١٠٨/٢.

(٤) سورة المائدة آية: ٩٠ - ٩١.

(٥) سورة المائدة آية: ٩٠ - ٩١.

وأما أضرار الخمر من الناحية الخلقية والكرامة الإنسانية فحدث ولا حرج ، وبحسبك أن ترى
سكرانا وهو يترنح، ويهذى (١) وينجدل على الأرض في قارعة الطريق ، فيصيبه الأذى والقدر لترى
كيف تذهب بالكرامة والشرف والحياء.
وإن الإنسان إذا فقد عقله وتميزه أتى بكل موبقة ، ولم يتورع عن أية فاحشة فهي بحق أم
الخبائث والمنكرات. (٢)

(١) انظر : صفحة ٢٠٤.

(٢) الحدود في الإسلام ص ٢٨٤ و ٢٨٥ ، موقف الإسلام من الخمر ، تأليف الدكتور/صالح بن عبد العزيز آل
منصور ص ٣٦ ، مطبعة المدني ، الطبعة الأولى.

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في الخمر والمسكر

المسألة الأولى

حرمة الخمر وما أسكر من كل شراب

روي النسائي - أخبرنا الحسين بن منصور قال: حدثنا أحمد بن حنبل قال: حدثنا إبراهيم بن أبي العباس قال: حدثنا شريك عن عباس ابن ذريح عن أبي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال: (حرمت الخمر قليلها وكثيرها، وما أسكر من كل شراب). (١)

بيان حال الرواة:

- الحسين بن منصور بن جعفر بن عبد الله السلمي، ثقة. (٢)
- أحمد بن حنبل الشيباني أحد الأئمة الأربعة، ثقة حافظ فقيه حجة. (٣)
- إبراهيم بن أبي العباس السامري، ثقة تغير بآخره فلم يحدث. (٤)
- شريك بن عبد الله الكوفي القاضي، صدوق يخطئ كثيرا. (٥)
- عباس بن ذريح الكلبي الكوفي، ثقة. (٦)
- أبي عون محمد بن عبيد الله بن سعيد الثقفي الكوفي الأعور، ثقة. (٧)
- عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي المدني من كبار التابعين الثقات. (٨)

(١) سنن النسائي ٢٨٧/٨ أخرجه من طرق متعددة، كتاب الأشربة، باب الأخبار التي اعتل بها من أباح شرب المسكر، نصب الراية مع الهداية ١٧/٥، سنن البيهقي ١٦/٨ و١٧٥ كتاب الأشربة، باب ما يحتج به من رخص شرب المسكر.

(٢) تقريب التهذيب ٢١٩/١ رقم ١٣٥٧.

(٣) تقريب التهذيب ٤٤/١ رقم ٩٦.

(٤) تقريب التهذيب ٥٨/١ رقم ١٩١.

(٥) تقريب التهذيب ٤١٧/١ رقم ٢٧٩٥.

(٦) تقريب التهذيب ٤٧٢/١ رقم ٣١٧٩.

(٧) تقريب التهذيب ١٠٩/٢ رقم ٦١٢٧.

(٨) تقريب التهذيب ٥٠١/١ رقم ٣٣٩٣.

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواته كلهم ثقات إلا شريك بن عبد الله وهو صدوق يخطئ كثيراً.
وقال الزيلعي: وروي طاوس، وعطاء، ومجاهد، عن ابن عباس قال: قليل ما أسكر كثيره حرام. (١)

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن الخمر محرمة قليلها وكثيرها، وما أسكر من كل شراب فهو محرم أيضاً بنص الأثرين، وهذا يدل على أن ما يحصل بشربه السكر فهو حرام قليله وكثيره عند ابن عباس رضي الله عنه .

من وافقه:

اتفق الفقهاء على تحريم الخمر قليلها وكثيرها ، كما اتفقوا على أن كل شيء إذا أسكر فهو حرام ، كما اتفقوا على أن الخمر من العنب حرام ، واختلفوا في الأشربة المسكرة من غير عصير العنب إذا لم يسكر على قولين :

القول الأول : أن المسكرات كلها حرام ، قليلها وكثيرها، وهذا مذهب ابن عباس .

وهذا الذي ذهب إليه ابن عباس مروي عن أكثر الصحابة، منهم عمر بن الخطاب، وعلي، وابن مسعود (٢)، وابن عمر (٣)، وغيرهم (٤)

وبه قال عطاء (٥)، وطاوس (٦)، ومجاهد (٧)، وغيرهم.

وإليه ذهب جمهور الفقهاء، المالكية (٨)، والشافعية (٩)، والحنابلة (١٠)، والظاهرية (١١).

(١) نصب الرأية مع الهداية ١٧/٥، وسنن البيهقي ٥١٧/٨.

(٢) ابن مسعود هو عبد الله بن مسعود، تقدم ص ٢٣.

(٣) ابن عمر هو عبد الله بن عمر ، تقدم ص ٦٩.

(٤) المغني والشرح الكبير ٣٢٣/١٠.

(٥) عطاء تقدم ص ١٠.

(٦) طاوس، تقدم ص ٩.

(٧) مجاهد، تقدم ص ٨٨.

(٨) شرح الزرقاني ٢٠٥/٤ ، وحاشية الدسوقي ٣٦٦ / ٦ ، ومواهب الجليل ٤٣٣/٨.

(٩) الأم ٢٠٠/٦ ، ومختصر المزني مع الأم ٢٨٠/٩ ، المهذب ٤٠١/٢ .

(١٠) المغني والشرح الكبير ٣٢٣/١٠ ، وكشاف القناع ١١٦/٦ ، وشرح منتهى الإرادات ٣٥٧/٣ .

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الإمام مالك: (والسنة عندنا أن كل من شرب شراباً مسكراً فسكر أو لم يسكر فقد وجب عليه الحد). (١)

وقال الإمام الشافعي: (كل شراب أسكر كثيره فقليله حرام، وفيه الحد قياساً على الخمر). (٢)
وقال الحنابلة: (أن كل مسكر حرام قليله وكثيره، وهو خمر حكمه حكم عصير العنب في تحريمه،
ووجوب الحد على شاربه). (٣)

الأدلة:

استدلوا على قولهم بالسنة والأثر، فقد وردت أحاديث كثيرة:

- منها ما رواه مسلم بسنده عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام)). وفي رواية بلفظ ((كل مسكر خمر، وكل خمر حرام)). (٤)

- ومنها ما رواه البخاري ومسلم عن عائشة قالت: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتة فقال: ((كل شراب أسكر فهو حرام)). (٥)

- ومنها ما رواه الترمذي عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((ملأ أسكر كثيره فقليله حرام)). (٦)

(١١) المحلى ١٧٦/٦.

(١) موطأ مع شرح الزرقاني ٢٠٥/٤، والمدونة ٢٦١/٦.

(٢) مختصر المزني مع الأم ٢٨٠/٩.

(٣) المغني والشرح الكبير ٣٢٣/١٠.

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي ١٤٦/١٣، كتاب الأشربة، باب: بيان أن كل مسكر خمر، وأن كل خمر حرام. الحديث (٢٠٠٣).

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري ٤٤/١٠، كتاب الأشربة، باب الخمر من العسل، الحديث (٥٥٨٥ و ٥٥٨٦)، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٤٤/١٣، كتاب الأشربة، باب: بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام، الحديث (٢٠٠١).

وجه الدلالة من الأحاديث:

دل الحديث الأول على إطلاق اسم الخمر على كل مشروب فيه صفة الإسكار، كما دل على تحريم كل مسكر، ودل الحديث الثاني أيضا على تحريم كل شراب مسكر، سواء كان متخذًا من عصير العنب أم من غيره، ودل الحديث الثالث على أن قليل ما يسكر كثيره حرام، إذا كانت فيه صلاحية الإسكار، وهذه الأحاديث لم تفرق بين المسكر من عصير العنب وبين المسكر من غيره.

ب- وأما الأثر فما روي عن عمر قال: (نزل تحريم الخمر، وهي من خمسة: من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير، والخمر ما خامر العقل). (١) متفق عليه.

وجه الدلالة:

دل قول عمر على أن الخمر تصنع من خمسة أشياء، وليس من العنب فقط، كما دل على أن الخمر ما خامر العقل، وهذا عام في كل مسكر يخامر العقل، وهذا دليل على تحريم كل مشروب مسكر.

من خالفه:

ذكرنا سابقا أن الفقهاء اتفقوا على تحريم الخمر قليلها وكثيرها، كما اتفقوا على أن المسكرات من غير الخمر، إذا شرب منها الإنسان وسكر فهو حرام، وأما إذا لم يسكر فهو حلال عند أبي حنيفة، لأن الحرام عنده هو القدر المسكر من الشراب (٢)، وأما القليل الذي لا يسكر فليس بحرام، ولا يجب بشربه الحد، وقد خالف أبو حنيفة ابن عباس ومن وافقه في هذه المسألة.

(٦) جامع الترمذي مع تحفة الأحوذى ٤٩٢/٥، أبواب الأشربة، باب: ما أسكر كثيره فقليله حرام. ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من حديث جابر. وقال ابن حجر في بلوغ المرام: أخرجه أحمد والأربعة، وصححه ابن حبان. انظر: بلوغ المرام ص ٤١٦، ومسنند الإمام أحمد ٥١٨/١١، وقال المحقق: إسناده صحيح.

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري ٤٨/١٠ كتاب الأشربة، باب ماجاء في أن الخمر ما خامر العقل من الشراب.

(٢) مختصر القدوري ص ٢٠٤، والهداية مع نصب الراية ٩/٥، فتح الباري ٤٣/١٠.

فقال الحنفية: (ونبذ التمر والزبيب إذا طبخ كل واحد منهما أدني طبخة حلال، وإن اشتد إذا شرب منه ما يغلب على ظنه أنه لا يسكره من غير لهُو ولا طرب، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف). (١)

الأدلة:

استدلوا على رأيهم بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ((حرمت الخمر بعينها قليلاً وكثيرها والسكر من كل شراب)) (٢).

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن الخمر حرام بعينها قليلاً وكثيرها، وأما غير الخمر من المسكرات فيحرم قدر المسكر منها دون القليل الذي لا يسكر، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم خص السكر بالتحريم في غير الخمر إذ العطف للمغايرة، فدل ذلك على أن غير المسكر من غير الخمر حلال.

(١) الهداية مع نصب الراية ٩/٥ ، ومختصر القدوري ص ٢٠٤

(٢) نصب الراية مع الهداية ١٧/٥ ، والحديث رواه النسائي والبيهقي في الأشربة بلفظين (السكر والمسكر) من طريق أبي عون، عن عبد الله بن شداد، عن ابن عباس موقوفاً. وقال ابن حجر في فتح الباري: ويدل له حديث ابن عباس رفعه (حرمت الخمر قليلاً وكثيرها، والسكر من كل شراب) قلت: وهو حديث أخرجه النسائي ورجاله ثقات، إلا أنه اختلف في وصله وانقطاعه ، وفي رفعه ووقفه، وعلى تقدير صحته فقد رجح الإمام أحمد وغيره أن الرواية فيه بلفظ (والمسكر) بضم الميم وسكون السين لا (السكر). وقال البيهقي: وكذلك روي عن عياض العامري، عن عبد الله بن شداد، عن ابن عباس (والمسكر من كل شراب) وعلى هذا يدل سائر الروايات عن ابن عباس. انظر: سنن النسائي ٣٣٧/٨ كتاب الأشربة، باب الأخبار التي اعتل بها من أباح شرب المسكر، والسنن الكبرى للبيهقي ٥١٦/٨ كتاب الأشربة، باب: ما يحتج به من رخص في المسكر، وفتح الباري ٤٦/١٠، وإعلاء السنن ٣٤/١٨.

ب- كما استدلووا بالمعقول فقالوا: أن عين الخمر حرام غير معلول بالسكر ولا موقوف عليه، حتى لا يتعدى حكمه إلى سائر المسكرات (١)، وأما الأشربة الأخرى فمعلول بالسكر، وليس حراما لذاتها، وإنما الحرام هي الشربة التي تؤدي للسكر. (٢)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الموافقين- وهم الجمهور- والمخالفين وأدلتهم، يبدو لي- والله أعلم- أن ما ذهب إليه الجمهور هو الراجح لقوة أدلتهم، وضعف أدلة المخالفين، قال ابن حجر - ردا على المخالفين بعد أن ذكر أدلتهم - أو على تقدير ثبوتها فهو حديث فرد ولفظه محتمل، فكيف يعارض عموم تلك الأحاديث -وهي أدلة الجمهور- مع صحتها وكثرتها، وقد اعترف الطحاوي-الحنفي- بصحة هذه الأحاديث.

وقال أبو مظفر بن السمعاني- وكان حنفيا فتحول شافعيًا- ثبتت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم المسكر، ثم قال: والأخبار في ذلك كثيرة ولا مساغ لأحد في العدول عنها والقول بخلافها، لأنها حجج قواطع. (٣)

وقال الإمام أبو زهرة: ورأي الجمهور هو الأولى بالاعتبار، لأنه جد من أنواع المسكرات ما لا يحصى عددا ولا نوعا، وأن التعميم في التحريم على مقتضى الحديث في كل مسكر هو الأنسب لروح العصر، فإنه قد جدت أنواع كثيرة من المسكرات لا تحصى، ولكن تتفق في المعنى، وهو الإسكار الذي هو سبب التحريم. (٤)

(١) الهداية مع نصب الرأية ٦٠٥/٥.

(٢) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ١٩/٥، والتشريع الجنائي ٤٩٩/٢.

(٣) فتح الباري ٤٦/١٠.

(٤) العقوبة لحمد بن أبي زهرة ص ١٦٥، دار الفكر العربي، بدون.

المسألة الثانية

حد السكر من النبيذ

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا ابن نمير عن حجاج عن أبي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال: (في السكر من النبيذ ثمانون). (١)

بيان حال الرواة:

- ابن نمير هو عبد الله بن نمير الهمداني الكوفي، ثقة. (٢)
- حجاج بن أرطاة بن ثور بن هيرة النخعي أبو أرطاة الكوفي، صدوق كثير الخطأ والتدليس. (٣)
- أبي عون ، ثقة. تقدم (٤)
- عبد الله بن شداد ، ثقة. تقدم (٥)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لوجود حجاج بن أرطاة، وهو كثير الخطأ والتدليس، ولم يصرح بالسماع.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يري أن حد من شرب النبيذ وسكر منه ثمانون جلدة، ويفهم من هذا أن عقوبة من شرب مسكرا وسكر منه ثمانون جلدة عند ابن عباس، وهذا يدل على أن عقوبة شرب الخمر ثمانون جلدة عند ابن عباس .

من وافقه:

روي مثل قول ابن عباس عن عمر بن الخطاب في آخر خلافته، وعن علي رضي الله عنهما. (٦) وبه قال الحسن البصري. (٧)

(١) مصنف ابن أبي شيبة ٥٤٤/٩ رقم ٨٤٥٣.

(٢) تقريب التهذيب ٥٤٢/١ رقم ٣٦٧٩.

(٣) تقريب التهذيب ١٨٨/١ رقم ١١٢٢.

(٤) ص ١٧٣.

(٥) ص ١٧٣.

(٦) موطأ مع شرح الزرقاني ٢٠٥/٤.

(٧) الحسن البصري، تقدم ص ٣٢.

وإليه ذهب جمهور الفقهاء ، الحنفية (١)، والمالكية (٢)، والحنابلة في إحدى الروايتين. (٣)
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : (وحد الخمر والسكر في الحر ثمانون سوطا). (٤)

وقال المالكية: (بشرب المسلم المكلف ما يسكر جنسه طوعا بلا عذر وبلا ضرورة... وإن قل ...

ثمانون جلدة على الحر ذكرا أو أنثى). (٥)

وقال الحنابلة: (ومن شرب مسكرا قل أو كثر جلد ثمانين جلدة، إذا شربها وهو مختار

لشربها). (٦)

الأدلة: استدلووا بالسنة والإجماع:

أ- فأما السنة فما رواه مسلم عن أنس بن مالك، أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد

شرب الخمر، فجلده بجريدتين نحو أربعين ، قال: وفعله أبو بكر فلما كان عمر استشار

الناس، فقال عبد الرحمن (٧): أخف الحدود ثمانين فأمر به عمر). (٨)

ب- وفي رواية بلفظ: (فقال عبد الرحمن بن عوف: أرى أن تجعلها كأخف الحدود، قال: فجلد

عمر ثمانين). (٩)

(١) فتح القدير ٣١٠/٥، وتبيين الحقائق ١٨٩/٣.

(٢) المدونة ٣٦١/٦، ومواهب الجليل ٤٣٣/٨، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٦٧/٦.

(٣) المغني والشرح الكبير ٣٢٥/١٠، وكشاف القناع ١١٧/٦، وشرح منتهي الإرادات ٣٥٨/٣.

(٤) الهداية مع فتح القدير ٣١٠/٥.

(٥) حاشية الدسوقي ٣٦٦/٦ و٣٦٧.

(٦) المغني والشرح الكبير ٣٢٣/١٠.

(٧) عبد الرحمن بن عوف أبو محمد الزهري ، من كبار الصحابة ، وهو من السابقين إلى الإسلام،

هاجر المحجرتين، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، وأحد الستة الذين جعل عمر الخلافة فيهم شوري،

كان له ثروة هائلة تصدق بشطرها في سبيل الله ، توفي بالمدينة ودفن بالبقيع . انظر ترجمته : الإصابة

٤١٦/٢ و٤١٧.

(٨) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧٨/١١، كتاب الحدود ، باب حد الخمر.

(٩) نفس المرجع السابق ١٧٩/١١.

وما رواه البخاري عن السائب بن يزيد (١) قال: كنا نؤتي بالشارب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإمرة أبي بكر وصدرا من خلافة عمر فنقوم إليه بأيدينا ونعالنا وأرديتنا، حتى كان آخر إمرة عمر فجلد أربعين، حتى إذا عتوا وفسقوا جلد ثمانين. (٢)

وما رواه مالك (أن عمر بن الخطاب استشار في الخمر يشربها الرجل فقال له علي ابن أبي طالب : نري أن تجلده ثمانين، فإنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذي (٣)، وإذا هذى افتري ، أو كما قال: فجلد عمر في الخمر ثمانين). (٤)

وجه الدلالة من الأحاديث:

دلت هذه الأحاديث على أن عقوبة شارب الخمر والمسكر ثمانون جلدة، لأن فعل عمر بن الخطاب وأمره صريح في بيان عدد جلد عقوبة شارب الخمر، وأنه ثمانون جلدة، وما فعل ذلك إلا بعد أن استشار الصحابة وأشاروا عليه بذلك ، وأجمعوا عليه ولم ينكره أحد منهم فكان إجماعاً. (٥)

ب- وأما الإجماع:

فقد أجمع الصحابة رضوان الله عليهم في عهد عمر بن الخطاب على أن حد من شرب مسكراً ثمانون جلدة. (٦)

- (١) السائب بن يزيد بن سعيد بن ثمامة الكندي ، صحابي جليل ، له أحاديث قليلة ، استعمله عمر بن الخطاب على سوق المدينة ، وهو آخر من توفي من الصحابة بالمدينة... انظر: الإصابة ١٢/٢ ، وتهذيب التهذيب ٣٩٢/٣ رقم ٢٢٩٤ .
- (٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ٦٧/١٢ كتاب الحدود، باب الضرب بالجريد والنعال.
- (٣) هذي من الهذيان: وهو كلام غير معقول. انظر: لسان العرب ٣٦٠/١٥ مادة (هذي).
- (٤) تنوير الحوالك ٥٥/٣ كتاب الأشربة، والموطأ مع شرح الزرقاني ٢٠٥/٤ كتاب الأشربة. هذا الحديث ضعفه الألباني. انظر: إرواء الغليل ٤٦/٨.
- (٥) سبل السلام ٥٤/٤.
- (٦) الهداية مع فتح القدير ٣١٠/٥، وشرح الزرقاني على الموطأ ٢٠٥/٤.

من خالفه:

خالفه في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن عقوبة شارب الخمر أربعون جلدة.
وهذا مروي عن أبي بكر وعمر في صدر خلافته، وعثمان، وعلي رضي الله عنهم. (١)
وقال به أبو ثور. (٢)
وإليه ذهب الشافعية (٣)، ورواية ثانية عن الإمام أحمد (٤).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الشافعية: (ومن شرب مسكرا وهو مسلم بالغ عاقل مختار وجب عليه الحد، فإن كان حرا جلد أربعين جلدة). (٥)

وقال ابن قدامة (٦): (والرواية الثانية : أن الحد أربعون).

الأدلة:

استدلوا بالسنة وفعل الصحابة:

أ- فأما السنة فما رواه مسلم عن أنس بن مالك (٧) ، أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فجلده بجريدتين نحو أربعين . (٨)

(١) تلخيص الخبير ٤/١٣٩٨ و١٣٩٩، والمحلى ١٢/٣٦٧.

(٢) أبو ثور تقدم ص ٨٠.

(٣) المهذب ٢/٤٠٢، وروضة الطالبين ٧/٣٧٩، ومغني المحتاج ٥/٥١٩.

(٤) المغني والشرح الكبير ١٠/٣٢٥، والإنصاف ١٠/٢٣٠.

(٥) المهذب ٢/٤٠٢.

(٦) المغني والشرح الكبير ١٠/٣٢٥.

(٧) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري ، أبو ثمامة، أسلم وهو صغير ... كان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخادمه ، وبعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم رحل إلى دمشق ، ومنها إلى البصرة ، توفي بها ... وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة . انظر: الإصابة ١/٧١، تذكرة الحفاظ ١/٤٤، صفوة الصفوة ١/٦٣٢ .

(٨) سبق ذكره وتخرجه، ص ١٨٠.

وما رواه مسلم أيضا أن عثمان بن عفان أتى بالوليد (١)، ... فشهد عليه رجلان، أحدهما، حمران (٢)، أنه شرب الخمر، وشهد عليه آخر أنه رآه تقياً، فقال عثمان: إنه لم يتقياً حتى شربها، فقال: يا علي؛ قم فاجلده. فقال علي: ... يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده، فجلده، وعلي يعد، حتى بلغ أربعين فقال: امسك، ثم قال: جلد رسول الله أربعين، وجلد أبو بكر أربعين، وعمر ثمانين، وكل سنة وهذا أحب إليّ. (٣)

وجه الدلالة من الحديثين:

دل الحديث الأول على أن حد شارب الخمر أربعون جلدة، وهذا نص في المدعى، ودل الحديث الثاني أيضا على أن الحد أربعون جلدة، في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي خلافة أبي بكر، فهذا دليل على أن الحد أربعون جلدة فهذا أولى بالاتباع، فقول علي (هذا أحب إليّ) إشارة إلى أربعين (٤)، ومعناه هذا الذي قد جلده وهو الأربعون أحب إلي من الثمانين. (٥)

ب- وأما الإجماع:

فقد جلد أبو بكر الصديق رضي الله عنه شارب الخمر أربعين جلدة، ولم ينكر عليه، ولا يعلم له مخالف في زمنه، فكان إجماعاً. (٦)

-
- (١) الوليد بن عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية، أخو أمير المؤمنين عثمان بن عفان لأمه، ولي الكوفة لعثمان، كان سخيًا شاعرا، عاش إلى خلافة معاوية انظر: سير أعلام النبلاء ٤١٢/٣.
 - (٢) حمران بن أبان، مولى عثمان بن عفان كان من سبي عين التمر في العراق، اشتراه عثمان وهو الذي كان يأذن الناس على عثمان. انظر: البداية والنهاية ١٢٧/٦.
 - (٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧٩/١١ وما بعدها، كتاب الحدود، باب حد الخمر،
 - (٤) شرح النووي على صحيح مسلم ١٧٩/١١.
 - (٥) عون المعبود ١١٨/١٢.
 - (٦) عون المعبود ١١٨/١٢.

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم يبدو - والله أعلم - أن الرأي الراجح هو رأي القائلين بأن عقوبة شارب الخمر أربعون جلدة، ولكن إن رأى الإمام الزيادة إلى الثمانين تعزيراً لمصلحة فهذا له، وذلك لقوة أدلتهم، وقد ردوا على أدلة القائلين بأن الحد ثمانون جلدة بما يلي:

١- أن استشارة عمر رضي الله عنه الصحابة وجلده ثمانون وإقرارهم عليه كان تعزيراً لا حداً، لأجل احتقار الناس العقوبة، وانهماكهم في شرب الخمر، فكان ذلك ردعاً لهم، ولأنه لو كان حداً لما تركه رسول صلى الله عليه وسلم، ولا أبو بكر، ولا علي رضي الله عنهما، ولا عمر في صدر خلافته، وقد رجح الدكتور/ رويحي ابن راجح الرحيلي أن الحد عند عمر رضي الله عنه أربعون جلدة (١)، بعد أن ذكر الرويات عن عمر رضي الله عنه في حد شارب الخمر.

٢- وأما ما روي عن علي رضي الله عنه، فقد ردوه بأنه ضعيف، فلا يصلح للاستدلال.

٣- وأما بالنسبة للإجماع فنوقش بأنه دعوى ضعيفة، فلا ينعقد الإجماع على خلاف فعل الرسول صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعلي، كما أنه معارض بإجماع سابق عليه أقوى وأولى منه، فإن أبا بكر رضي الله عنه تحرى ما كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فوجده أربعين فعلم به، ولا يعلم له في زمنه مخالف، فإن كان السكوت إجماعاً (١) فهذا الإجماع سابق على ما وقع في عهد عمر والتمسك به أولى، لأن مستنده فعل النبي صلى الله عليه وسلم. (٢) والله أعلم.

(١) فقه عمر بن الخطاب في الحدود ملابساً ٣١٤/١.

(٢) الإجماع السكوتي: هو أن يقول بعض أهل الاجتهاد بقول وينتشر ذلك في المجتهدين من أهل ذلك العصر

فيسكتون ولا يظهر منهم اعتراف ولا إنكار. انظر: إرشاد الفحول ص ١٥٣.

(٣) عون المعبود ١١٨/١٢.

المسألة الثالثة

حكم شرب الطلاء (١)

- ١- روي النسائي قال : أخبرنا سويد قال : أنبأنا عبد الله عن أبي يعقوب السلمي ، عن أبي ثابت الثعلبي ، قال : كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فسأله عن العصير ، فقال : اشربه ما كان طريا قال : إني طبخت شرابا وفي نفسي منه شيء ، قال : أكنت شاربته قبل أن تطبخه ؟ قال : لا ، قال : فإن النار لا تحل شيئا قد حرم . (٢)

بيان حال الرواة :

- سويد بن نصر بن سويد المروزي ، ثقة . (٣)
- عبد الله بن المبارك المروزي ، ثقة ثبت فقيه عالم . (٤)
- أبو يعقوب السلمي ، هو عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس السلمي ، ثقة . (٥)
- أبو ثابت ، هو أيمن بن ثابت الكوفي ، صدوق . (٦)

الحكم على السند :

إسناده حسن ، لأن رواته ثقات إلا أبا ثابت وهو صدوق .

- (١) الطلاء : الشراب المطبوخ من عصير العنب حتى ذهب ثلثاه . انظر : النهاية ١٣٧/٣ ، مختار الصحاح ص ٣٤٨ . والطلاء له معنيان عند الحنفية ، أحدهما : هو العصير إذا طبخ حتى يذهب أقل من ثلثيه ثانيهما : عصير العنب إذا طبخ حتى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه . انظر : الهداية مع تكملة فتح القدير ٩٦/٨ و ٩٦/١٠ ، وفتح الباري ٦٥/١٠ ، وسنن البيهقي ٥١٣/٨ .
- (٢) سنن النسائي ٣٤٧/٨ ، كتاب الأشربة ، باب ما يجوز شربه من العصير وما لا يجوز ، الحديث (٥٧٤٠) .
- (٣) تقريب التهذيب ١/ ٤٠٥ رقم ٢٧٠٧ .
- (٤) تقريب التهذيب ١/ ٥٢٧ رقم ٣٥٨١ .
- (٥) تقريب التهذيب ١/ ٥٨١ رقم ٣٩٥٦ .
- (٦) تقريب التهذيب ١/ ١١٥ رقم ٥٩٦ .

- ٢- روي النسائي أيضا قال: أخبرنا سويد قال: أنبأنا عبد الله عن ابن جريج قراءة: أخبرني عطاء قال: سمعت ابن عباس يقول: والله ما تحل النار شيئا ولا تحرمه، قال: ثم فسر لي قوله لا تحل شيئا لقولهم في الطلاء، ولا تحرمه.(١)

بيان حال الرواة:

- سويد بن نصر، ثقة . تقدم (٢)
- عبد الله بن المبارك، ثقة ثبت . تقدم (٣)
- ابن جريج ، ثقة . تقدم (٤)
- عطاء ، ثقة . تقدم (٥)

الحكم على السند:

- إسناده صحيح ، لأن رواته ثقات .
- ٣- وروي البخاري عن سفيان عن أبي الجويرية(٦) قال : سألت ابن عباس عن الباذق؟(٧)، فقال: سبق محمد صلى الله عليه وسلم الباذق، فما أسكر فهو حرام ، قال: الشراب الحلال الطيب ، قال: ليس بعد الحلال الطيب إلا الحرام الخبيث .(٨)

(١) سنن النسائي ٣٤٧/٨، كتاب الأشربة، باب ما يجوز شربه من العصير وما لا يجوز، الحديث (٥٧٤١)، والمحلى ٢٠٢/٦ ، سنن البيهقي ٥١١/٨ كتاب الأشربة ، باب الدليل على أن الطبخ لا يخرج هذه الأشربة من دخولها في الاسم ، والتحريم إذا كانت مسكرة .

- (٢) ص ١٨٥ .
- (٣) ص ١٨٥ .
- (٤) ص ٢٦ .
- (٥) ص ٣٦ .
- (٦) أبو الجويرية : حطاب بن خفاف بن زهير الجرمي، ثقة . انظر: تهذيب التهذيب ٣٥٦/٢ .
- (٧) الباذق : بفتح الذال الخمر تعريب باذه ، وهو اسم الخمر بالفارسية ، وهو المطبوخ من عصير العنب إذا أسكر ، وقيل :هو الطلاء . انظر: النهاية ١١١/١ ، فتح الباري ٦٥/١٠ .
- (٨) صحيح البخاري مع فتح الباري ٦٥/١٠ كتاب الأشربة ، باب الباذق ومن نهى عن كل مسكر من الأشربة .

فقه الآثار :

دل الأثر الأول على أن العصير إذا تخمر وصار حراما ثم طبخ فإن الطبخ لا يطهره ولا يحله ، فلا نزول حرمة بطبخه ، دل عليه قوله (فإن النار لا تحل شيئا قد حرم) ، ودل الأثر الثاني على أن النار لا تحل شيئا حراما ولا تحرم شيئا حلالا ، هذا حكم الطلاء عند ابن عباس فإذا كان العصير المطبوخ حراما فلا تحله النار ، وكذلك إذا كان حلالا - كالعصير الطري قبل أن يتخمر - فلا تحرمه النار ، وبمجموع هذين الأثرين يدل على أن ابن عباس يري تحريم الطلاء ، إذا طبخ بعد أن تخمر ، لأنه يري أنه مسكر ، وكل مسكر حرام .

وقد استدل ابن عباس على تحريم الطلاء بقول الرسول صلى الله عليه وسلم بعد أن سئل عن الباذق - وهو الطلاء - فقال : سبق محمد صلى الله عليه وسلم الباذق ، فما أسكر فهو حرام .(١)

وذكر ابن حجر في فتح الباري ، قال : وكأن ابن عباس فهم من السائل أنه يري أن الباذق حلال ، فحسم مادته وقطع رجاءه وباعد منه أصله وأخبره أن المسكر حرام ولا عبرة بالتسمية .(٢)

والطلاء أنواع ومنه المسكر وغير المسكر ، وقد سئل ابن عباس عن الطلاء فقال - للسائل - وما طلاؤكم هذا ؟ إذ تسألوني فبينوا لي الذي تسألوني عنه ؟ قالوا : هو العنب يعصر ثم يطبخ ثم يجعل في الدنان ، قال : وما الدنان ؟ قالوا : دنان مثيرة ، قال : مزفة ؟ فقالوا : نعم ، قال : أيسكر ؟ قالوا : إذا أكثر منه أسكر ، قال : فكل مسكر حرام .(٣)

فاستفهام ابن عباس عن نوع الطلاء وكيفية صناعته دليل على أن الطلاء أنواع ، وأن منه المسكر ومنه غير المسكر ، فالمسكر منه هو الذي حرمه ابن عباس ، وأما غير المسكر فيبقى على الأصل ، وهو الإباحة ، ومن شرب المسكر منه حد ، لأنه حرام مسكر .

(١) سبق ذكره وتخريجه ص ١٨٦ .

(٢) فتح الباري ٦٨/١٠ .

(٣) السنن الكبرى للبيهقي ٥١١/٨ .

من واقفه :

روي مثل قول ابن عباس عن عمر بن الخطاب (١).

وإليه ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية (٢)، والمالكية (٣)، والشافعية (٤)، والحنابلة (٥).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (الأشربة المحرمة أربعة ... والعصير إذا طبخ حتى يذهب أقل من ثلثيه وهو

الطلاء) (٦).

وقال الإمام مالك : والسنة عندنا أن كل من شرب شرابا مسكرا فسكر أو لم يسكر فقد وجب

عليه الحد . (٧) وجاء في المدونة : (ما أسكر من الأشربة كلها فهو خمر ، يضرب صاحبه فيه ثمانين

)(٨).

وقال الشافعية : (فذهب الشافعي ومالك وفقهاء الحرمين إلى أن ما أسكر كثيره من جميع الأنبذة

فقليله حرام ، ويجري عليه حكم الخمر في التحريم والنجاسة والحد سواء كان نيا أو مطبوخا) (٩).

وقال الحنابلة : (وما طبخ من العصير والنبذ قبل غليانه ، حتى صار غير مسكر كالذبس ورب

الخرنوب ، وغيرهما من المريات فهو مباح ، لأن التحريم إنما ثبت في المسكر ، ففيما عداه يبقى على

أصل الإباحة ، وما أسكر كثيره فقليله حرام ، سواء ذهب منه الثلثان أو أقل أو أكثر) (١٠).

(١) شرح الزرقاني على الموطأ ٢٠٤/٤ ، وفتح الباري ٦٧/١٠ .

(٢) الهداية مع تكملة فتح القدير ٨٩/١٠ ، وبدائع الصنائع ٣٩/٧ .

(٣) مواهب الجليل ٤٣٣/٨ ، وفتح الباري ٦٧/١٠ ، ونيل الأوطار ٢١٤/٨ .

(٤) كتاب الحدود من الحاوي ٨٨٣/٢ ، وحاشية الباجوري ٢٥٥/٢ .

(٥) المغني والشرح الكبير ٣٣٧/١٠ ، وكشاف القناع ١١٩/٦ .

(٦) الهداية مع تكملة فتح القدير ٨٩/١٠ .

(٧) الموطأ مع شرح الزرقاني ٢٠٥/٤ .

(٨) المدونة ٢٤٥٩/٧ .

(٩) كتاب الحدود من الحاوي ٨٨٣/٢ ،

(١٠) المغني والشرح الكبير ٣٣٧/١٠ ، وكشاف القناع ١١٩/٦ .

الأدلة :

استدلوا بالسنة والأثر :

أ- وأما السنة فما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : كل مسكر خمر ، وكل مسكر حرام .(١)

وجه الدلالة :

دل الحديث على تجريم كل مسكر ، والطلاء الذي حرمه الفقهاء مسكر ، فيكون حراما .
ب- وأما الأثر فما رواه مالك وغيره عن ابن شهاب(٢) عن السائب بن يزيد(٣) أنه أخبره أن عمر بن الخطاب خرج عليهم فقال : إني وجدت من فلان ريح شراب فزعم أنه شراب الطلاء ، وأنا سائل عما شرب فإن كان يسكر جلدته فجلده عمر الحد تاما .(٤)

وجه الدلالة :

دل الأثر على أن عمر جلد في الطلاء لما وجد أنه مسكر ، فدل ذلك على تحريم الطلاء المسكر ، وعلى من شربه الحد .

من خالفه :

خالفه في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بإباحة الطلاء .

وبه قال الأوزاعي .(٥)

وذهب الحنفية إلى إباحة العصير إذا طبخ وذهب ثلثاه وبقي ثلثه .(٦)
وقال الحنفية : وعصير العنب إذا طبخ حتى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه حلال وإن اشتد ... إذا قصد به التقوى .(٧)

(١) سبق ذكره وتخريجه ص ١٧٠ .

(٢) ابن شهاب الزهري ، تقدم ص ٨ .

(٣) السائب بن يزيد ، تقدم ص ١٨١ .

(٤) موطأ مالك مع شرح الزرقاني ٢٠٤/٤ .

(٥) تقدم ص ٤٣ .

(٦) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠١/١٠ ، ومختصر القدوري ص ٢٠٤ ، وفتح الباري ٦٧/١٠ .

(٧) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠١/١٠ ، ومختصر القدوري ص ٢٠٤ .

الأدلة :

يستدل لهم بما رواه مالك عن محمود بن لبيد الأنصاري: أن عمر بن الخطاب حين قدم الشام شكوا إليه أهل الشام وباء الأرض ، وثقلها وقالوا : لا يصلحنا إلا هذا الشراب فقال عمر : اشربوا هذا العسل . قالوا : لا يصلحنا العسل ، فقال رجل من أهل الأرض : هل لك أن نجعل لك من هذا الشراب شيئا لا يسكر ؟ قال : نعم ، فطبخوه حتى ذهب منه الثلثان وبقي الثلث ، فأتوا به عمر فأدخل فيه عمر أصبعه ثم رفع يده فتبعها يتمطط فقال : هذا الطلاء هذا مثل طلاء الإبل ، فأمرهم عمر أن يشربوه فقال له عبادة بن الصامت (١): أحللتها والله ؟ فقال عمر : (كلا والله ، اللهم إني لا أحل لهم شيئا حرمة عليهم ، ولا أحرم عليهم شيئا أحللتهم لهم) . (٢)

وجه الدلالة :

دل الأثر على إباحة الطلاء ، لأن عمر أمر أهل الشام بشربه ، ولولا معرفة عمر بإباحتها ما أمرهم بشربه ، فدل ذلك على إباحته .

(١) عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري ، صحابي جليل ، شهد بدرا والمشاهد كلها ، كما شهد العقبة الأولى والثانية ، وهو أحد من جمع القرآن ، وجهه عمر إلى الشام قاضيا ومعلما ، ثم انتقل إلى فلسطين ، وهو أول من تولى قضاء فلسطين ... توفي بفلسطين سنة ٣٤هـ انظر : الاستيعاب ٤٤٩/٢ ، والإصابة ٢٦٨/٢ .

(٢) وطأ مع شرح الزرقاني ٢١٤/٤ كتاب الأشربة ، باب : جامع تحريم الخمر ، وفتح الباري ٦٥/١ ، وكذا الأم ٢٥١/٦ . قال ابن حجر في الفتح : إسناده صحيح .

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم الجمهور ، وهو القول بتحريم شرب الطلاء إن كان مسكرا ، وذلك لقوة أدلتهم ، وأجابوا عن دليل المخالفين ، بأن الطلاء الذي أباحه عمر بن الخطاب كان غير مسكر ، يدل على ذلك تصريح الصانع بأنه يستطيع أن يصنع شرابا من العصير لا يسكر ، ويؤيد هذا فعل عمر حينما ضرب ابنه لأنه شرب الطلاء ، فسأل عنه فوجده مسكرا ، وفي هذا رد على من احتج برأي عمر في جواز شرب المطبوخ إذا ذهب منه الثلثان ولو أسكر (١)، ولأن السكر هو علة تحريم الخمر، فحيثما وجدت العلة وجد الحكم الذي هو التحريم ، كما أن الحنفية الذين أباحوا شرب المطبوخ إذا ذهب ثلثاه ، قيدوا ذلك فيما إذا قصد به التقوى ولم يك مسكرا ، أما إذا قصد به التلهي لا يحل بالاتفاق. (٢) والله أعلم.

(١) فتح الباري ٦٧/١٠ ، ونيل الأوطار ٢١٥/٨ .

(٢) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠٢/١٠ .

الفصل الخامس

في حد الردة ، وفيه مبحثان

المبحث الأول : تعريف الردة، وحكمها، وأدلتها،
وحكمة مشروعيتها حد الردة.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في
الردة.

المبحث الأول

تعريف الردة، وحكمها ، وأدلتها ، وحكمة مشروعية حد الردة.

تعريف الردة لغة:

الردة مصدر قولك رده يرده ردًا وردّة ، والردّة : اسم من الارتداد.(١)
والردة لها معان عدة في اللغة:

منها: مطلق الرجوع والتحول، ارتد فلان عن دينه، إذا كفر بعد إسلامه، وارتد عنه، بمعنى تحول، والردة عن الإسلام، أي الرجوع عنه.(٢) قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ، فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.(٣)

تعريف الردة شرعا:

اختلفت عبارات الفقهاء في تعريف الردة، وكلها ترجع إلى معنى واحد، وهو الكفر بعد الإسلام، ويحصل بالقول أو بالفعل أو بالاعتقاد.

والردة إذا : هي الرجوع عن الإسلام إلى الكفر، وقطع الإسلام.(٤)
والمرتد : هو الراجع عن دين الإسلام إلى الكفر.(٥)

حكم الردة وأدلتها:

الردة كفر ، بل هي من أفحش أنواع الكفر وأغلظها حكما وأثرا.(٦)
والدليل على تحريم الردة الكتاب ، والسنة ، والإجماع.

(١) لسان العرب ١٧٣/٣ مادة (ردد) ، ومصباح المنير ص٢٢٤ ، والمعجم الوسيط ٣٣٨/١.

(٢) لسان العرب ١٧٣/٣ مادة (ردد) .

(٣) سورة البقرة آية ٢١٧.

(٤) بدائع الصنائع ١٣٤/٧، والتاج والإكليل مع مواهب الجليل ٣٧٠/٨ ، وكفاية الأخيار ص٦٤٧، والمغني والشرح الكبير ٧٢/١٠، وكشاف القناع ١٦٧/٦.

(٥) فتح القدير ٦٨/٦ ، والقوانين الفقهية ص٢٣٩ ، والمغني والشرح الكبير ٧٢/١٠ .

(٦) روضة الطالبين ٢٨٣/٧ ومغني المحتاج ٤٢٧/٦ .

١- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ، فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (١).

وجه الدلالة:

هذه الآية تهديد للمسلمين ليثبتوا على دين الإسلام، فمن يرجع عن دينه الإسلام إلى الكفر، ثم يموت كافراً فأولئك بطلت أعمالهم في الدنيا والآخرة، ويكون من أصحاب النار الخالدين فيها، هذا جزاء المرتد، فهذا تهديد ووعد على من قطع إسلامه ورجع إلى الكفر، فيكون هذا مصيره في الدنيا والآخرة.

ب- وأما السنة فأحاديث كثيرة:

منها ما رواه البخاري عن عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من بدل دينه فاقتلوه)) (٢).

ومنها ما رواه الشيخان عن عبد الله رضي الله عنهما - عبد الله بن مسعود - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: النفس بالنفس، والثيب الزاني، والمفارق لدينه والتارك للجماعة)) (٣). هذا لفظ البخاري، وعند مسلم: ((والتارك لدينه المفارق للجماعة)) (٤).

وجه الدلالة:

دل الحديثان على أن المرتد عن الإسلام المفارق للجماعة يستحق العقوبة على جريمته، فعقوبته القتل كما هو واضح من نص الحديثين، وهذا يدل على عظم الجريمة وخطرها وفظاعتها.

(١) سورة البقرة آية ٢١٧.

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٧٣/٦ كتاب الجهاد، باب: لا يعذب بعذاب الله، الحديث (٣٠١٧)، وأيضاً في كتاب استتابة المرتدين ٢٧٩/١٢ باب: حكم المرتد والمرتدة، الحديث (٦٩٢٢).

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢٠٩/١٢ كتاب الديات، باب: قوله تعالى {إن النفس بالنفس} الحديث (٦٨٧٨).

(٤) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٣٧/١١، كتاب القسامة، باب: ما يباح به دم مسلم الحديث (٢٥) - (١٦٧٦).

حكمة مشروعية حد الردة:

لقد ختم الله عز وجل الرسالات برسالة محمد صلى الله عليه وسلم، وختم الأديان بدين الإسلام الذي جاء به، وقد أكمل الله هذا الدين، وأتم به نعمته على البشرية، فالإسلام دين الفطرة والحكمة ودين الحق والرشد، فلكمالهِ وقبول الفطرة له لا يحتاج إلى الإكراه عليه، لأن الإكراه إنما يقع على من تنفر عنه القلوب، ويتنافى مع الحقيقة والحق، قال تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ...﴾ (١).

فمن دخل في الإسلام طائعا مختارا عن علم وقناعة وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، فقد أصبح ملزما بجميع التكاليف الشرعية من صلاة وزكاة وصيام وغيرها.

فإن عاد إلى الكفر فقد طعن في الإسلام والمسلمين، وتخلّى عما أقر به من الواجبات، وأعلن الحرب على دين الله الذي فطر الناس عليه وخدع المسلمين بالدخول في دينهم، فاطمأنوا إليه وأودعوه ثقتهم، وعرف عنهم من الأخبار والأسرار والمواقع والأحوال ما يمكنه من الكيد لهم والإيقاع بهم، فلا مناص للمسلمين من قتله حماية لدينهم من غوائله ووقاية لأنفسهم وأموالهم من شره، وحتى لا يغري أحدا بالرجوع إلى دينه ويعوق الراغبين في الإسلام عن الدخول فيه.

ولولا أن قاتل أبو بكر الصديق رضي الله عنه المرتدين لاستشرى خطرهم واستفحل ضررهم ففضي على الإسلام في أوج عزه ومجده ولكن الله سلم إنه عليم بذات الصدور. (٢)
إن الخروج على الإسلام والارتداد عنه إنما هو ثورة عليه، وتعطيل لأحكامه، وبث الفتنة والفساد في المجتمع الإسلامي، لذا جعل الإسلام عقوبة الردة القتل، وذلك لمساسها بكيان المجتمع مساسا شديدا.

(١) سورة البقرة آية ٢٥٦.

(٢) الفقه الواضح، للدكتور/محمد بكر إسماعيل ٢/٢٧٦ دار المنار، طبعة ١٤١٠هـ.

المبحث الثاني

المسائل المروية عن ابن عباس في الرحة

المسألة الأولى

الإكراه على الردة

روي الطبري حدثني علي بن داود، قال: ثنا عبد الله بن صالح، قال: ثني معاوية، عن علي، عن ابن عباس قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ (١) فأخبر الله سبحانه أنه من كفر من بعد إيمانه، فعليه غضب من الله، وله عذاب عظيم، فأما من أكره فتكلم به لسانه وخالفه قلبه بالإيمان لينجو من عدوه، فلا حرج عليه، لأن الله سبحانه إنما يأخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم). (٢)

بيان حال الرواة:

- علي بن داود بن يزيد القنطري، صدوق. (٣)
- عبد الله بن صالح، صدوق كثير الغلط، تقدم. (٤)
- معاوية بن صالح، صدوق له أوهام، تقدم. (٥)
- علي بن أبي صلحة، صدوق قد يخطئ، تقدم. (٦)

الحكم على السند:

إسناد الأثر حسن، لأن حال رواه كلهم من الصدوقين.

(١) سورة النحل آية ١٠٦.

(٢) تفسير الطبري ٦٥٢/٧، تفسير ابن عباس ص ٣١٥، سنن البيهقي ٣٦٣/٨ كتاب المرتد، باب: المكروه على الرواة.

(٣) تقريب التهذيب ٦٩٤/١ رقم ٤٧٤٦، تهذيب التهذيب ٢٧٠/٧ رقم ٤٨٩٧.

(٤) ص ٩٥.

(٥) ص ٩٦.

(٦) ص ٩٦.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن التلفظ بكلمة الكفر يوجب الحكم بالردة، وعلى القائل غضب من الله وعذاب عظيم، وأما من تلفظ بكلمة الكفر مكرها عليها وقلبه مطمئن بالإيمان، فلا حرج عليه، لأن الله قد رخص له في ذلك، إذا كان قلبه مطمئنا بالإيمان، وبكل ما يترتب عليه من أحكام.

وقد استدل ابن عباس علي ذلك بقوله تعالى (١): ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ دللت الآية على أن المكره لا يؤاخذ على تصرفاته حتى ولو نطق بكلمة الكفر إذا كان قلبه مطمئنا بالإيمان، لأن الله سبحانه وتعالى إنما يأخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم.

من وافقه:

اتفقت المذاهب الأربعة الحنفية (٢)، والمالكية (٣)، والشافعية (٤)، والحنابلة (٥)، على أن من أكره على الكفر فأتى بكلمة الكفر أو يعمل يقتضي الكفر لم يصير كافرا، ولم يخرج عن الإسلام. ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وأما شرائط صحتها -أي صحة الردة- فأنواع منها: العقل فلا تصح ردة المجنون والصبي... ومنها: الطوع، فلا تصح ردة المكره على الردة استحسانا). (٦)
وقال المالكية: (ومن أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان فلا شيء عليه). (٧)
وقال الإمام الشافعي: (ولو أن رجلا أسره العدو فأكرهه على الكفر، لم تبين منه امرأته، ولم يحكم عليه بشيء من حكم المرتد). (٨)

(١) سورة النحل آية ١٠٦.

(٢) بدائع الصنائع ١٣٤/٧، والمختار ٣٥٨/٦ و٣٥٩.

(٣) القوانين الفقهية ص ٢٣٩.

(٤) الأم ٢٢٦/٦، المذهب ٣١٠/٢، مغني المحتاج ٤٣٢/٥.

(٥) المغني ٩٧/١٠، كشف القناع ١٦٨/٦.

(٦) بدائع الصنائع ١٣٤/٧.

(٧) القوانين الفقهية ص ٢٣٩.

(٨) الأم ٢٢٦/٦.

وقال الحنابلة: (ومن أكره على الكفر فأتى بكلمة الكفر لم يصير كافراً) .(١)

الأدلة:

استدل الفقهاء على ذلك بالكتاب والسنة:

- ١ - فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ، وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ ﴾ . (٢)

وجه الدلالة:

- دلت الآية على جواز إظهار كلمة الكفر في حال الإكراه، فمن أكره على النطق بكلمة الكفر، فنطق بها، فلا شيء عليه، إذا كان قلبه مطمئناً بالإيمان، ولأنه أتى بها غير قاصد لمعنى اللفظ الذي نطق به، وإنما قصد رفع الأذى عن نفسه، فانتفى الحكم لانتفاء قصده وإرادته لموجب اللفظ.
- ٢ - وأما السنة فما رواه الحاكم بسنده عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((تجاوز الله عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه)) .(٣)

وجه الدلالة:

- دلالة الحديث على المسألة واضحة، فقد دل على أن الله تجاوز عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما استكرهوا عليه، وهو الصحيح الذي اتفقت عليه جميع المذاهب .

(١) المغني ٩٧/١٠.

(٢) سورة النحل آية ١٠٦.

(٣) المستدرک ٢/٢١٦، كتاب الطلاق الحديث (١٠/٢٨٠١) قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني. انظر: هامش المستدرک ٢/٢١٦، وإرواء الغليل ١/١٢٣.

المسألة الثانية

استحلال ما ثبتت حرمة قطعاً ردة وكفر

قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ (١) من الذبائح عمداً ﴿وَأَنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ يعني أكله له بغير الضرورة معصية، واستحلاله على إنكار التزويل كفر. (٢)

فقه الأثر:

دل قول ابن عباس في تفسير الآية على أن ما استحل ما ثبتت حرمة قطعاً مرتد خارج عن الملق، كاستحلال الذبائح التي لم يذكر اسم الله عليها، لأن ذلك إنكار للقرآن وتكذيب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم.

من وافقه:

اتفقت المذاهب الأربعة (٣) على أن استحلال ما ثبتت حرمة قطعاً كفر، كاستحلال أكل لحم الخنزير وشرب الخمر وغيرهما مما علم تحريمه من الدين بالضرورة، ويستثنى من هذا الحكم الجاهل كحديث عهد بالإسلام.

ويتضح ذلك من خلال نصوص الفقهاء التالية:

فقال الحنفية: (أن من اعتقد الحرام حلالاً فإن كان حراماً لغيره، كمال الغير لا يكفر، وإن كان لعينه، فإن كان دليلاً قطعياً كفر وإلا فلا).

(١) سورة الأنعام آية ١٢١.

(٢) تنوير المقباس من تفسير ابن عباس ص ١٥٤.

(٣) رد المختار ٣٥٧/٦، التاج والإكليل مع مواهب الجليل ٣٧٢/٨، الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي

٢٨٥/٦، الشرح الصغير مع بلغة السالك ٢٢٦/٤، روضة الطالبين ١/٦٦٧ و ٢٨٤/٧، ومغني المحتاج

٤٣٠/٥، المغني ٨٣/١٠، كشف القناع ١٧٢/٦ و ١٧٣، شرح منتهى الإرادات ٣/٣٨٦.

وقيل التفصيل في العالم أما الجاهل فلا يفرق بين الحرام لعينه ولغيره، وإنما الفرق في حقه أن ما كان قطعياً كفر به (١).

وقال المالكية: (الردة كفر المسلم بصريح أو لفظ يقتضيه، أو فعل يتضمنه ... أو استحلال حراما علمت حرمة من الدين ضرورة كالشرب للخمر أو جحد حل يجمع على إباحته، أو وجوب يجمع على وجوبه أي مما علم من الدين ضرورة). (٢)

وقالوا أيضاً: (أجمع المسلمون على تكفير كل من استحلال القتل أو شرب الخمر أو شيئاً مما حرم الله بعد علم هذا بتحريمه). (٣)

وقال الشافعية: (من جحد مجعاً عليه فيه نص، وهو من أمور الإسلام الظاهرة التي يشترك في معرفتها الخواص والعوام، كالصلاة أو الزكاة، أو الحج، أو تحريم الخمر، أو الزنا ونحو ذلك فهو كافر). (٤)

وقال الحنابلة: (ومن اعتقد حل شيء أجمع على تحريمه وظهر حكمه بين المسلمين وزالت الشبهة فيه النصوص الواردة فيه كلحم الخنزير والزنا، وأشبه هذا مما لا خلاف فيه كفر). (٥)

الأدلة:

استدلوا بالمعقول: فقالوا بأن مستحل الجمع على تحريمه، وظهر حكمه بين المسلمين، وزالت الشبهة فيه مكذب لله ولرسوله، ولسائر الأمة (٦)، معاند للإسلام، وممتنع من قبول الأحكام، غير قابل لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وإجماع الأمة. (٧) والله أعلم. لم أجد من خالف ابن عباس في هذه المسألة، والله أعلم.

(١) رد المحتار ٣٥٧/٦.

(٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٨١/٦ و٢٨٥.

(٣) التاج الإكليل مع مواهب الجليل ٣٧٢/٨.

(٤) روضة الطالبين ٦٦٧/١ و٢٨٤/٧.

(٥) المغني ٨٣/١٠.

(٦) كشف القناع ١٧٣/٦.

(٧) شرح منتهى الإرادات ٣٨٧/٣.

المسألة الثالثة

استتابة المرتدين

روي عبد الرزاق قال: أخبرنا ابن التيمي عن ليث عن طاووس قال: سمعت ابن عباس يقول: لا يشار ككم اليهود والنصارى في أمصاركم إلا أن يسلموا ، فمن ارتد منهم فأبى -العودة إلى الإسلام- فلا يقبل منه دون دمه.(١)

بيان حال الرواة:

- ابن التيمي: هو معتمر بن سليمان التيمي ، أبو محمد البصري، يلقب بالطفيّل، ثقة. (٢)
- ليث بن أبي سليم بن زعيم القرشي ، صدوق اختلط جدا، ولم يتميز حديثه فترك.(٣)
- طاووس بن كيسان، ثقة فاضل. تقدم (٤)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف ، لأن ليث بن أبي سليم متروك ضعيف.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يري أن المرتد لا يقتل حتى يستتاب، فإن أبى التوبة قتل، فقوله : من ارتد منهم فأبى - أي العودة إلى الإسلام بعد أن يعرض عليه- يدل على أن الاستتابة أمر لا بد منه، فإن تاب قبل منه، وإن أصر على الكفر قتل.

(١) مصنف عبد الرزاق ٣٦١/١٠ رقم ١٩٣٧٤.

(٢) تقريب التهذيب ١٩٩/٢ رقم ٦٨٠٩.

(٣) تقريب التهذيب ٤٨/٢ رقم ٥٧٠٣ وكتاب الضعفاء والمتروكين ص ٢٠٩ رقم ٥٣٦ ، لأحمد بن شعيب النسائي ، تحقيق مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، دار الفكر، طبعة أولى.

(٤) صفحة ٩.

من وافقه:

وهذا مروي عن أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي. (١)
وقال به عطاء، (٢) والنخعي. (٣)
وإليه ذهب أصحاب أبي حنيفة، (٤) والمالكية، (٥) وقول للشافعي، (٦) ورواية عن الإمام
أحمد. (٧)
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
فقال الحنفية: (وإذا ارتد المسلم عن الإسلام عرض عليه الإسلام، فإن كان بشبهة كشفت
له ويجبس ثلاثة أيام فإن أسلم وإلا قتل). (٨)
وقال المالكية: (واستتيب المرتد وجوبا... ثلاثة أيام). (٩)
وقال الشافعية: (وتجب استتابة المرتد والمرتدة قبل قتلها، لأنهما كانا محترمين بالإسلام، فربما
عرضت لهما شبهة فيسعي في إزالتها). (١٠)
وقال الحنابلة: (فمن ارتد مكلفا مختاراً ولو أنشئ دعي إلى الإسلام واستتيب ثلاثة أيام
وجوبا). (١١)

-
- (١) سنن البيهقي ٣٥٨/٨ وما بعدها، ومصنف عبد الرزاق ١٦٩/١٠، ونيل الأوطار ٢١٧/٧، والمغني ٧٤/١٠.
(٢) تقدم ص ١٠.
(٣) تقدم ص ٤٢.
(٤) بدائع الصنائع ١٣٤/٧، وفتح القدير ٦٨/٦، ومختصر القدوري ص ٢٣٧.
(٥) مواهب الجليل ٣٧٣/٨، وحاشية الدسوقي ٢٨٦/٦، وبداية المجتهد ٨١٧/٢.
(٦) المهذب ٣١١/٢، ومغني المحتاج ٤٣٦/٥.
(٧) المغني ٧٤/١٠، وكشاف القناع ١٧٣/٦.
(٨) مختصر القدوري ص ٢٣٧، وفتح القدير ٦٨/٦.
(٩) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٨٦/٦، ومواهب الجليل ٣٧٣/٨.
(١٠) مغني المحتاج ٤٣٦/٥، والمهذب ٣١١/٢.
(١١) شرح منتهى الإرادات ٣٨٨/٣، والمغني ٧٤/١٠.

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والسنة والأثر:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ . (١)

وجه الدلالة:

أن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بمخاطبة الكفار بالانتهاء عن الكفر ودخولهم في الإسلام، وهذا يدل على استتابتهم، ولم تفرق الآية بين كافر أصلي وكافر طارئ، فيلزم استتابته.
ب- وأما السنة فأحاديث كثيرة منها ما رواه الدراقطني بسنده عن جابر - رضي الله عنه - قال: ارتدت امرأة عن الإسلام فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يعرضوا عليها الإسلام، فإن أسلمت وإلا قتلت، فعرض عليها الإسلام فأبت أن تسلم فقتلت. (٢)
ومنها ما روي عن معاذ بن جبل (٣) - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له حين بعثه إلى اليمن (أيما رجل ارتد عن الإسلام فادعه، فإن تاب فاقبل منه وإن لم يتب فاضرب عنقه...) . (٤)

وجه الدلالة من الحديثين:

الحديث الأول نص على استتابة المرتد، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر باستتابة المرتدة في الحديث ، فالحديث يدل على أن المرتد لا يقتل حتى يستتاب، فإن تاب قبل منه وإلا قتل.

(١) سورة الأنفال آية ٣٨.

(٢) سيأتي تخريجه ص ٢١٦. والحديث ضعيف .

(٣) معاذ بن جبل الأنصاري، شهد العقبة، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان من نجباء الصحابة وفقهائهم، وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بأنه أعلم أمته بالحلل والحرام، أرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قاضياً، استشهد في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة. انظر: أسد الغابة ١٨٧/٥.

(٤) سيأتي تخريجه ص ٢١٤، والحديث حسن .

ودل الحديث الثاني على أن المرتد لا يقتل حتى يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل، فهذا نص في وجوب الاستتابة.

٥- وأما الأثر فما رواه مالك عن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن أبيه أنه قال: قدم على عمر بن الخطاب رجل من قبل أبي موسى الأشعري، (١) فسأله عن الناس فأخبره ثم قال له عمر: هل كان فيكم من مغربة خير، فقال: نعم رجل كفر بعد إسلامه، قال: فما فعلتم به؟ قال: قربناه فضربنا عنقه، فقال عمر: أفلا حبستموه ثلاثاً، وأطعتموه كل يوم رغيفاً، واستبتموه لعله يتوب ويراجع أمر الله ثم قال عمر: (اللهم إني لم أحضر، ولم آمر ولم أَرْض إِذْ بُلِغَني). (٢)

وجه الدلالة:

دل الأثر على وجوب الاستتابة ، ولولا وجوبها لما تراءى عمر بن الخطاب من قتلهم المرتد قبل الاستتابة. كما أن الأغلب من حدوث الردة وجود شبهة فلم يجوز قتل المرتد قبل كشفها والاستتابة منها. (٣)

من خالفه:

وخالفه بعض الفقهاء، فقالوا بأن المرتد لا تجب استتافته ولكن تستحب. وبه قال طاوس، (٤) والحسن البصري. (٥)

(١) أبو موسى الأشعري هو عبد الله بن قيس، استعمله النبي صلى الله عليه وسلم مع معاذ على اليمن، ثم ولي لعمر الكوفة والبصرة ، وكان عالماً عاملاً صالحاً تالياً لكتاب الله، إليه المنتهي في حسن الصوت ، قال أبو إسحاق سمعت الأسود يقول : لم أر بالكوفة أعلم من علي وأبي موسى، مات بالكوفة سنة (٤٤) وقيل (٥٠) . انظر: أسد الغابة ٢٩٩/٦، وطبقات الحفاظ ص ١٥ .

(٢) الموطأ بشرح الزرقاني ١٩/٤ ، كتاب الأقضية، باب القضاء فيمن ارتد عن الإسلام، وسنن البيهقي ٣٥٩/٨ ، كتاب المرتدين، باب: من قال يحبس ثلاثة أيام ، نصب الراية ٦٩٥/٣ ، تلخيص الحبير ١٣٦١/٤ .

(٣) تكملة المجموع ٣٨١/٢٠ .

(٤) تقدم ص ٩ .

(٥) تقدم ص ٣٢ .

وإليه ذهب الحنفية في ظاهر المذهب، (١) والقول الثاني للشافعية، (٢) ورواية عن الإمام أحمد، (٣) ومذهب الظاهرية. (٤)
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
فقال ابن الهمام من الحنفية: (إلا أن العرض - أي الاستتابة - على ما قالوا غير واجب، بل مستحب، لأن الدعوة قد بلغت). (٥)
وجاء في مغني المحتاج (وتجب استتابة المرتد والمردة ... وفي قول تستحب استتابة كالكافرة).
أي كالكافر الأصلي. (٦)
وقال ابن قدامة في المغني: (وروي عن أحمد رواية أخرى أنه لا تجب استتابة - أي المرتد - لكن تستحب). (٧)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والأثر:
أ- فأما السنة فما رواه البخاري عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من بدل دينه فاقتلوه)). (٨)

وجه الدلالة:

أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل من بدل دينه، وهو المرتد، ولم يذكر الاستتابة، ولو كانت الاستتابة واجبة لذكرها في الحديث.

(١) الهداية مع نصب الراية ٦٨٦/٣، وشرح العناية حاشية فتح القدير ٦٨/٦.

(٢) المهذب ٣١١/٢، ومغني المحتاج ٤٣٦/٥.

(٣) المغني ٧٤/١٠، والإنصاف ٣٢٩/١٠.

(٤) المحلى ١١٥/١٢، فتح الباري ٢٨١/١٢، ونيل الأوطار ٢٢١/٧.

(٥) فتح القدير ٦٨/٦.

(٦) مغني المحتاج ٤٣٦/٥.

(٧) المغني ٧٤/١٠.

(٨) سبق تخريجه ص ١٩٤.

٢ - وأما الأثر فما روي عن أبي موسى الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على اليمن، ثم أتبعه معاذ بن جبل، فلما قدم عليه قال: انزل، وألقي له وسادة، وإذا رجل عنده موثق، قال: ما هذا؟ قال: هذا كان يهوديا فأسلم، ثم راجع دينه دين السوء فتهود، قال: لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله، فقال: اجلس قال: لا أجلس حتى يقتل، قضاء الله ورسوله ثلاث مرات، فأمر به فقتل). (١)

وجه الدلالة:

أن معاذاً أمر بقتل المرتد، ولم يقل باستتابته قبل قتله، ولو كانت الاستتابة واجبة لأمر بها قبل أن يقتل، ولكنه لم يأمر بها، فدل هذا على أن الاستتابة ليست بواجبة.

٥ - وأما المعقول: فلأن من قتل المرتد قبل الاستتابة لم يضمنه، ولو حرم قتله قبل الاستتابة لضمنه القاتل). (٢)

وقالوا أيضاً بأن حكم من ارتد عن الإسلام حكم الحربي الذي بلغت الدعوة، فإنه يقاتل من قبل أن يدعي، قالوا: وإنما تشرع الاستتابة لمن خرج عن الإسلام لاعن بصيرة، فأما من خرج عن بصيرة فلا. (٣)

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢/١٧٥ كتاب الإمامة، باب: النهي عن طلب الإمامة، الحديث (١٥)، وصحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/٢٨٠ كتاب استتابة المرتدين، باب: حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم الحديث (٦٩٢٣).

(٢) المهذب ٢/٣١١، والمغني ١٠/٧٤.

(٣) فتح الباري ١٢/٢٨١، ونيل الأوطار ٧/٢٢١.

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة تبين أن الفقهاء يرون استتابة المرتدين ، إلا أنهم اختلفوا في حكم الاستتابة فقال بعضهم بوجوبها ، وقال البعض الآخر باستحبابها ، ويظهر لي بعد ذكر أدلة كل منهم رجحان قول من قال بوجوبها ، وذلك لقوة أدلتهم ، وهو الثابت من فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفعل كبار الصحابة منهم الخلفاء الراشدون ، وأما ما استدل به المخالفون (من بدل دينه فاقتلوه) المراد به بعد الاستتابة ، وأما حديث معاذ - رضي الله عنه - فقد ورد في رواية أخرى أن أبا موسى قد استتابه قبل قدوم معاذ عشرين ليلة أو قريباً منها ، قال ابن حجر : فلاحجة فيه لمن قال يقتل المرتد بلا استتابة ، لأن معاذاً يكون اكتفى من استتابة أبي موسى . (١) والله أعلم .

المسألة الرابعة

عقوبة المرتد

١- روي البخاري بسنده عن عكرمة، أن علياً رضي الله عنه حرق قوماً (١)، فبلغ ذلك ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرقهم، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا تعذبوا بعذاب الله، ولقتلتهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((من بدل دينه فاقتلوه)). (٢)

٢- وفي رواية عن عكرمة قال: أتى علي رضي الله عنه بزنادقة فأحرقهم، فبلغ ذلك ابن عباس فقال: (لو كنت أنا لم أحرقهم لنهي النبي صلى الله عليه وسلم (لا تعذبوا بعذاب الله، ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من بدل دينه فاقتلوه)). (٣)

فقه الأثر:

دل الأثران على أن ابن عباس رضي الله عنهما - يرى أن عقوبة المرتد القتل، واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم ((من بدل دينه فاقتلوه)). (٤)

من وافقه:

اتفق الفقهاء على أن عقوبة المرتد هي القتل، لأن القتل هو الذي يتناسب مع عظم هذه الجريمة، فالردة تجب العمل الصالح كله، وتستوجب العذاب الأليم في الآخرة. قال ابن قدامة (٥): (أجمع أهل العلم على وجوب قتل المرتد (٦)، وروي ذلك عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ومعاذ... وغيرهم ولم ينكر ذلك فكان إجماعاً).

(١) القوم الذين حرقهم علي - كرم الله وجهه - مرتدون، فقد روى الإمام أحمد في المسند بسنده عن عكرمة: أن علياً حرق ناساً ارتدوا عن الإسلام، فبلغ ذلك ابن عباس فقال لم أكن لأحرقهم بالنار... انظر: المسند ٤٣٤/٢ رقم ١٨٧١.

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٧٣/٦ كتاب الجهاد، باب: لا تعذبوا بعذاب الله، الحديث (٣٠١٧).

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢٧٩/١٢، كتاب استنابة المرتدين، باب: حكم المرتد والمرتدة، الحديث (٦٩٢٢).

(٤) هامش ٣٠٢.

(٥) المغني والشرح الكبير ٧٢/١٠، وكشاف القناع ١٦٨/٦، وشرح منتهى الإرادات ٣٨٦/٣.

(٦) يقيّد قتل المرتد، إذا لم يتب، كما سيأتي أن المرتد يستتاب وإلا يقتل.

ويتضح ذلك من خلال نصوص الفقهاء التالية:

فقال الحنفية: (وإذا ارتد المسلم عن الإسلام عرض عليه الإسلام، فإن كان بشبهة كشفت له ويحبس ثلاثة أيام ، فإن أسلم وإلا قتل). (١)
وقال المالكية: (واستتيب المرتد وجوبا ثلاثة أيام بلا جوع وعطش وبلا معاقبة فإن تاب ترك وإلا قتل). (٢)

وقال الشافعية: (فإن لم يتب الرجل والمرأة عن الردة بل أصرا عليها قتلا وجوبا). (٣)
وقال الحنابلة: (ومن ارتد عن الإسلام من الرجال والنساء، وكان بالغاً عاقلاً دعي إليه ثلاثة أيام وضيق عليه ، فإن رجع وإلا قتل). (٤)

الأدلة:

استدل الفقهاء على قتل المرتد بالسنة والإجماع.

أ- فأما السنة فأحاديث كثيرة:

- ١- منها ما رواه البخاري بسنده عن ابن عباس-رضي الله عنهما- قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((من بدل دينه فاقتلوه)) (٥).
- ٢- ومنها ما رواه البخاري ومسلم بسنده عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة)) (٦) هذا لفظ مسلم.

-
- (١) فتح القدير ٦/٦٨، ومختصر القدوري ص ٢٣٧، والهداية مع نصب الراية ٣/٦٨٥.
 - (٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٢٦٨، ومواهب الجليل ٨/٣٧٣، وتبصرة الحكم لابن فرحون ٢/٢١١، خرج أحاديثه وعلق عليه وكتب حواشيه/ الشيخ جمال مرعشلي، دار الكتب العلمية، طبعة أولى.
 - (٣) مغني المحتاج ٥/٤٣٦.
 - (٤) المغني والشرح الكبير ١٠/٧٢، وكشاف القناع ٦/١٧٤، والإنصاف ١٠/٣٢٨.
 - (٥) سبق ذكره وتخرجه ص ١٩٤.
 - (٦) سبق ذكره وتخرجه ص ١٩٤.

وجه الدلالة من الحديثين:

دل الحديثان على أن عقوبة المرتد القتل ، ففي الحديث الأول أمر النبي صلى الله عليه وسلم فيه بقتل المرتد عقوبة له على رده، والحديث الثاني يدل على أن المرتد المفارق للجماعة حلال الدم ، مما يدل على أن عقوبته القتل.

ب- وأما الإجماع:

فقد أجمع أهل العلم (١) على قتل المرتد عقوبة له على رده.
فقال ابن رشد : (والمرتد إذا ظفر به قبل أن يحارب، فاتفقوا على أنه يقتل الرجل). (٢)
وقال ابن قدامة : (وأجمع أهل العلم على وجوب قتل المرتد). (٣)

(١) المغني والشرح الكبير ٧٢/١٠، وكشاف القناع ١٦٨/٦، وسبل السلام ٤٩٩/٣.

(٢) بداية المجتهد ٨١٧/٢.

(٣) المغني والشرح الكبير ٧٢/١٠.

المسألة الخامسة

عقوبة المرأة المرتدة

- ١- روي عبد الرزاق عن الثوري عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس قال: تجبس ولا تقتل المرأة تتردد). (١)

بيان حال الرواة:

- الثوري: هو سفيان الثوري، ثقة حافظ حجة. تقدم (٢)
- عاصم بن بهدلة بن أبي النجود ، صدوق له أوهام. (٣)
- أبو رزين مسعود بن مالك الكوفي ، ثقة فاضل. (٤)

الحكم على السند:

إسناده حسن ، لأن رواته ثقات إلا عاصما وهو صدوق.

- ٢- روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا عبد الرحيم بن سليمان ووكيع عن أبي حنيفة عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس قال: لا يقتل النساء إذا هن ارتددن عن الإسلام ، ولكن يجسن ويدعين إلى الإسلام فيجبرن عليه). (٥)

(١) مصنف عبد الرزاق ١٧٧/١٠ رقم ١٨٧٣١ ، والدارقطني ١٤٠/٣ و٩٢/٣ رقم ٣٤٢٢٠ و٣٤٢١٠ و٣٤١٩٠ و٣١٨٧ و٣١٨٦ كلها من طريق عاصم عن أبي رزين.

(٢) ص ١٠٦.

(٣) تقريب التهذيب ٤٥٦/١ رقم ٣٠٦٥.

(٤) تقريب التهذيب ١٧٦/٢ رقم ٦٦٣٣.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة ١٤٠/١٠ ، وسنن البيهقي ٣٥٣/٨ ، كتاب المرتد ، باب من ارتد عن الإسلام ، رقم ١٦٨٦٩ ، والخراج ص ١٨١ ، وسنن الدارقطني ١٤١/٣ رقم ٣٤٢٢.

بيان حال الرواة:

- عبد الرحيم بن سليمان الكتاني ، أبو علي الأشل المروزي، ثقة. (١)
- وكيع بن الجراح بن مليح الرأس أبو سفيان الكوفي، ثقة حافظ عابد. (٢)
- أبو حنيفة : هو النعمان بن ثابت الكوفي، فقيه مشهور، قال الدارقطني: ضعيف الحديث مع إمامته في الفقه، وقال النسائي ليس بالقوي في الحديث. (٣)
- عاصم بن بهدلة، صدوق. تقدم (٤)
- أبو رزين، ثقة . تقدم (٥)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لأن أبا حنيفة ضعيف الحديث، كما قاله الدارقطني والنسائي.

فقه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يري عدم قتل المرأة المرتدة، ولكنها تحبس وتدعى إلى الإسلام وتجر عليه.

الأدلة:

واستدل لابن عباس بما رواه الدارقطني بسنده (٦) عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا تقتل المرأة إذا ارتدت)).

(١) تقريب التهذيب ٥٩٨/١ رقم ٤٠٧٠.

(٢) تقريب التهذيب ٢٨٤/٢ رقم ٧٤٤١.

(٣) تقريب التهذيب ٢٤٨/٢ رقم ٧١٧٩، كتاب الضعفاء والمتروكين ص ٢٣٣ (٦١٤).

(٤) ص ٢١١.

(٥) ص ٢١١.

(٦) حدثنا عبد الصمد بن علي حدثنا عبد الله بن عيسى الجزري ، نا عفان، نا شعبة، عن عاصم عن أبي

رزين عن ابن عباس الحديث ... قال الدارقطني: عبد الله بن عيسى هذا كذاب، يضع الحديث على

عفان وغيره ، وهذا لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا رواه شعبة. انظر: سنن الدارقطني ٩٢/٣

كتاب الحدود، رقم ٣١٨٥، ونصب الراية ٦٨٧/٣.

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن قتل المرأة المرتدة، فإذا لم تقتل فلا أقل أن تحبس وتدعى إلى الإسلام حتى ترجع إلى الإسلام أو تموت.

من وافقه:

وهذا مروي عن علي (١)، وبه قال الثوري (٢)، وعطاء ، والحسن البصري .
وإليه ذهب الحنفية (٣).

قال الحنفية: (فتصح ردة المرأة عندنا لكنها لا تقتل بل تجبر على الإسلام). (٤)، وإجبارها على الإسلام أن تحبس وتخرج كل يوم فتستتاب ويعرض عليها الإسلام، فإن أسلمت وإلا حبست ثانيا ، هكذا إلى أن تسلم أو تموت). (٥)

الأدلة:

استدل الحنفية بالسنة والأثر:

١ - فأما السنة فما رواه البخاري عن ابن عمر -رضي الله عنهما- قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان). (٦)

وجه الدلالة:

أن نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء مطلق يعم الكافرة الأصلية والعارضة، فإذا كانت المرأة لا تقتل بالكفر الأصلي ، فكذلك لا تقتل بالكفر الطارئ من باب أولى.

(١) سنن الدارقطني ١٤٠/٣.

(٢) الثوري تقدم ص ٣٦.

(٣) المبسوط ١٠٨/١٠، وفتح القدير ٧١/٦، وتبيين الحقائق ٢٨٤/٣، وبدائع الصنائع ١٣٥/٧.

(٤) بدائع الصنائع ١٣٤/٧.

(٥) فتح القدير ٧١/٦، وبدائع الصنائع ١٣٥/٧، ومختصر القدوري ص ٢٣٧.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٧٢/٦، كتاب الجهاد والسير، باب : قتل النساء في الحرب، الحديث

٢- واستدلوا أيضا بما رواه الطبراني بسنده عن معاذ بن جبل-رضي الله عنه-أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له حين بعثه إلى اليمن : ((أيما رجل ارتد عن الإسلام فادعه، فإن تاب فاقبل منه، وإن لم يتب فاضرب عنقه، وأيما امرأة ارتدت عن الإسلام فادعها فإن تابت فاقبل منها وإن أبت فاستبها)).(١)

وجه الدلالة :

أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر باستتابة المرتدة وتكرار مطالبتها بالتوبة حتى تتوب ، هذا يدل على أن المرأة المرتدة لا تقتل وإنما تستتاب حتى تتوب.

ب- وأما الأثر:

فاستدلوا بما روي عن ابن عباس-رضي الله عنهما-قال: لا يقتلن النساء إذا هن ارتددن عن الإسلام، ولكن يحسن ويدعين إلى الإسلام فيجبرن عليه).(٢)

وجه الدلالة:

وجه الدلالة من هذا الأثر واضح.(٣)

ج- وأما القياس:

فقالوا إن المرأة الكافرة محقونة الدم ما لم تقاتل، فلم يستبح دمها بالردة، لأنها كافرة لا تقاتل فلا تقتل كالكافرة الأصلية.(٤)

(١) المعجم الكبير للطبراني ٥٣/٢ و٥٤ ، ونصب الراية ٦٨٧/٣ ، وذكرها الحافظ في فتح الباري بلفظ (وأيما امرأة ارتدت عن الإسلام فادعها فإن عادت وإلا فاضرب عنقها) وقال سنده حسن. وأورده الهيتمي في مجمع الزوائد ، ثم قال :رواه الطبراني، وفيه راو لم يسم، قال مكحوب: عن ابن أبي طلحة اليعمرى وبقيته رجاله ثقات) وسنده حسن كما قاله الحافظ في الفتح الباري. انظر: فتح الباري ٢٨٤/١٢ ، ومجمع الزوائد ٢٦٦/٦ ، وإعلاء السنن لظفر أحمد العثماني التهانوي ٦٣٥/١٢ باب: لا تقتل المرأة المرتدة بل تحبس وتجبر على الإسلام، تحقيق/ حازم القاضي، دار الكتب العلمية، طبعة أولى.

(٢) سبق ذكره وتخريجه، ص ٢١١.

(٣) فقه الأثر، صفحة ٢١٢.

(٤) المبسوط ١١٠/١٩ ، وشرح العناية هامش فتح القدير ٧٢/٦.

من خالفه:

وخالف في ذلك جمهور الفقهاء، فقالوا بأن المرأة المرتدة تقتل كما يقتل الرجل المرتد. وروي هذا عن أبي بكر الصديق، (١) وقال به الحسن البصري، (٢) والزهري. (٣) وإليه ذهب المالكية، (٤) والشافعية، (٥) والحنابلة. (٦)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال المالكية : (واستتيب المرتد وجوبا ولو عبدا أو امرأة ثلاثة أيام بلياليها... فإن تاب ترك وإلا يتب قتل بالسيف... واستبرئت ذات زوج). (٧) وقالوا أيضا: (وإذا ارتدت المرأة فحكمها كالرجل). (٨)

وقال الشافعية: (فإن ارتدت امرأة وجب قتلها). (٩)

وقال الحنابلة: (ومن ارتد عن الإسلام من الرجال والنساء وكان بالغاً عاقلاً دعي إليه ثلاثة أيام وضيق عليه فإن رجع وإلا قتل). (١٠)

الأدلة:

واستدلوا على قولهم بأحاديث:

- ١ - منها ما رواه البخاري عن ابن عباس -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من بدل دينه فاقتلوه)). (١١)

(١) تكملة المجموع ٣٨٠/٢٠ ، والمغني ٧٢/١٠.

(٢) تقدم ص ٣٢.

(٣) هو محمد بن مسلم الزهري ، تقدم ص ٨.

(٤) بداية المجتهد ٨١٧/٢ ، وحاشية الدسوقي ٢٨٦/٦ ، والقوانين الفقهية ص ٢٣٩.

(٥) المهذب ٣١١/٢ ، وروضة الطالبين ٢٩٥/٧ ، ومغني المحتاج ٤٣٦/٥.

(٦) المغني ٧٢/١٠ ، وكشاف القناع ١٧٤/٦ ، وشرح منتهى الإرادات ٣٨٨/٣.

(٧) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٨٦/٦.

(٨) القوانين الفقهية ص ٢٣٩.

(٩) المهذب ٣١١/٢.

(١٠) المغني ٧٢/١٠.

(١١) سبق تخريجه ص ١٩٤.

وجه الدلالة:

هذا الحديث عام يشمل الذكر والأنثى ، لأن لفظ (من) من ألفاظ العموم فيمن يعقل (١)،
فالحديث يدل على أن من بدل دينه من الذكور والإناث يقتل ، قال ابن حجر في فتح الباري
(واستدل به على قتل المرتدة كالمرتد). (٢)

٢- ومنها ما رواه البخاري ومسلم بسنده عن عبد الله بن مسعود-رضي الله عنهما- قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة)) .
(٣) متفق عليه

وجه الدلالة:

أن قوله صلى الله عليه وسلم (التارك لدينه المفارق للجماعة) يدل على أن من ترك دينه وفارق جماعة المسلمين بالردة حلال الدم، وهذا عام يتناول الرجل والمرأة، قال النووي: هو عام في كل مرتد عن الإسلام بأي ردة كانت ، فيجب قتله إن لم يرجع إلى الإسلام. (٤)
٣- ومنها ما رواه الدارقطني بسنده عن جابر- رضي الله عنه- قال: ارتدت امرأة عن الإسلام فأمروا النبي صلى الله عليه وسلم أن يعرضوا عليها الإسلام ، فإن أسلمت وإلا قتلت، فعرض عليها الإسلام فأبت أن تسلم فقتلت). (٥)

(١) الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ٤١٥/١ ضبطه وكتب حواشيه الشيخ/ إبراهيم العجوز، دار الكتب العلمية، بدون.

(٢) انظر: فتح الباري ٢٨٤/١٢ ، ونيل الأوطار ٢١٨/٧ ، وسبل السلام ٥٠٠/٣ .

(٣) سبق تخريجه صفحة ١٩٤ .

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم ١٣٧/١١ .

(٥) سنن الدارقطني ٩٣/٣ كتاب الحدود رقم ٣١٩٢، وسنن البيهقي ٣٥٣/٨ كتاب المرتد ، باب قتل من ارتد عن الإسلام رقم ١٦٨٦٥ ، أخرجه الدارقطني والبيهقي من طريقين : في أحدهما عبد الله بن أذينة جرحه ابن حبان فقال: لا يجوز الاحتجاج به بحال، وقال ابن عدي: عبد الله بن عطار بن أذينة منكرو الحديث. وفي الطريق الآخر معمر بن بكار، وقال عنه الزيلعي (ومعمر بن بكار في حديث وهم قاله العقيلي) وقال الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير (رواه الدارقطني والبيهقي من طريقين... ثم قال: وإسناداهما ضعيفان، وقال الألباني في الإرواء(ضعيف).

انظر: نصب الراية ٦٨٩/٣ و٦٩١، وتلخيص الحبير ١٣٦٠/٤، وإرواء الغليل ١٢٤/٨ .

وجه الدلالة :

دل هذا الحديث على أن المرأة المرتدة إذا لم تتب بعد أن يعرض عليها الإسلام تقتل، وقد قتلت هذه المرأة ، لأنها أثبت أن تسلم بعد عرض الإسلام عليها.

الترجيح:

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول الجمهور ، وهو القول بقتل المرأة المرتدة إذا لم تتب وترجع إلى الإسلام بعد استتابتها، وذلك لقوة أدلتهم .
ويؤيد هذا اشتراك الرجال والنساء في الحدود كلها كالزنى والسرقة والقذف، ومن صور عقوبة الزنى رجم المحصن حتى يموت ، فاستثني ذلك من النهي عن قتل النساء، فيستثني قتل المرتدة مثله. (١)
وأما نهي الرسول صلى الله عليه وسلم عن قتل المرأة مقصود به الكافرة الأصلية، فإنه قال ذلك حين رأي امرأة مقتولة وكانت كافرة أصلية، ولا يصح أن يقاس على الكفر الأصلي الكفر الطارئ ، لأنه لما جاز إقرار الحربية على كفرها لم تقتل، والمرتدة لم يجر إقرارها على كفرها فقتلت، لذلك منع تساويهما في الحكم. (٢)

وأما حديث معاذ فقد ذكره الحافظ في فتح الباري بلفظ: (وأما امرأة ارتدت عن الإسلام فادعها فإن عادت وإلا فاضرب عنقه). (٣) وقال سننه حسن.

(١) فتح الباري ٢٨٤/١٢، ونيل الأوطار ٢١٩/٧.

(٢) المجموع ٣٨١/٢٠، والمغني والشرح الكبير ٧٣/١٠، والتشريع الجنائي ٧٢١/٢.

(٣) فتح الباري ٢٨٤/١٢.

الفصل السادس

حد الحرابة أو قطع الطريق، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف الحرابة، وحكمها، وأدلتها.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في
الحرابة.

المبحث الأول

تعريف الحراة أو قطع الطريق، وحكمها، وأدلتها.

تعريف الحراة :

الحراة مشتق من حارب، يحارب محاربة، وأصلها مأخوذ من الحرب، ولها معان:

منها: الحرب نقيض السلم. (١)

ومنها: القتل والمعصية (٢)، وحاربوا الله إذا عصوه. قال ابن منظور: وقوله تعالى: ﴿ فَأَذُّوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (٣)، أي القتل. وقوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ (٤) يعني المعصية، أي يعصونه.

ومنها العدو، ومنه قوله: أنا حرب لمن حاربني، أي عدو. وفلان حرب فلان: أي محاربه، وفلان حرب لي: أي عدوي. (٥)

ومنها: أخذ المال، تقول: حربه يحربه حرباً: إذا أخذ ماله وتركه بلا شيء. (٦)

ومنها: دار الحرب: أي بلاد الكفار والمشركين الذين لا صلح بينهم وبين المسلمين. (٧)

(١) لسان العرب ٣٠٢/١ مادة (حرب)، تهذيب اللغة، تأليف / أبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى

٢١/٥، الدار المصرية للتأليف والترجمة، مطابع سجل العرب، بدون.

(٢) نفس المرجع السابق ٣٠٣/١.

(٣) سورة البقرة آية ٢٧٩ .

(٤) سورة المائدة آية ٣٣ .

(٥) لسان العرب ٣٠٣/١، والمصباح المنير ١-٢/١٢٧، تاج العروس ٢/٢٤٩.

(٦) لسان العرب ٣٠٤/١، ومفردات ألفاظ القرآن ص ١١٠.

(٧) لسان العرب ٣٠٣/١، والمصباح المنير ١-٢/١٢٧.

تعريف الحراية أو المحارين شرعا:

فقد اختلفت عبارات الفقهاء في تعريف الحراية أو المحارين.

فقد عرفها الحنفية بأنها (الخروج على المارة لأخذ المال على سبيل المغالبة على وجه يمتنع المارة عن المرور وينقطع الطريق). (١)

وعرفها المالكية بأنها (قاطع الطريق لمنع سلوك أو أخذ مال مسلم أو غيره على وجه يتعذر معه الغوث وإن انفرد بمدينة). (٢)

وعرفها الشافعية بأنها (البروز لأخذ مال أو قتل أو إرهاب مكابرة اعتمادا على القوة مع عدم الغوث). (٣)

وعرفها الحنابلة بأنه (المكلفون الملتزمون ولو أنشئ الذين يعرضون للناس بسلاح ولو بعصا، وحجارة في الصحراء أو بنيان، فيغصبون مالا محترما مجاهرة). (٤)

هذه التعاريف متفقة على أن الحراية هي البروز للعرض للناس بالسلاح لغصب أموالهم وإخافتهم ، إلا أن تعريف الشافعية هو التعريف الشامل لمسمى الحراية.

حكم الحراية، وأدلتها:

الحراية حرام وهو من الكبائر، والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ، ذَلِكَ لَهُمْ جِزْيٌ فِي الدُّنْيَا، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ ﴾. (٥)

(١) بدائع الصنائع ٧/ ٩٠.

(٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٥٩/٦ ، مختصر خليل، لخليل بن إسحاق مع مواهب الجليل ٤٢٧/٨.

(٣) تحفة المحتاج ٤/ ٢٤٨، الطبعة الأولى ، منشورات الكتب العصرية .

(٤) كشاف القناع ١٤٩/٦ ، وشرح منتهى الإرادات ٣/ ٣٧٥.

(٥) سورة المائدة آية: ٣٣.

وجه الدلالة من الآية:

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية، المحاربة: هي المضادة والمخالفة، وهي صادقة على الكفر، وعلى قطع الطريق وإخافة السبيل. (١)

دلت هذه الآية على أن جزاء المحاربين لأولياء الله ورسوله، الساعين في الأرض فساداً، بقطع الطريق، والإخلال بالأمن والاعتداء على الأنفس والأموال، أن يفعل بهم واحد من هذه الأمور: أن يقتلوا، أو يصلبوا، أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، أو ينفوا من الأرض، ذلك جزاؤهم في الدنيا، ولهم في الآخرة عذاب شديد، فدل هذا على أن الحراة أو قطع الطريق، من أعظم الذنوب، موجب لفضيحة الدنيا وعذاب أليم في الآخرة.

(١) تفسير القرآن العظيم ٥٤/٢، وأضواء البيان ٣٩٣/١.

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في الحراة

المسألة الأولى

جريان قطع الطريق في المدن

حدثنا يحيى بن عبد الرحمن بن مسعود نا حمد بن دحيم نا حماد بن إبراهيم نا إسماعيل بن إسحاق نا علي بن عبد العزيز المديني نا محمد بن علي بن مقدم عن سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن أبي الشعثاء- جابر بن زيد- عن ابن عباس قال: إذا تسور عليهم في بيوتهم بالسلاح قطعت يده ورجله.(١).

بيان حال الرواة:

- يحيى بن عبد الرحمن بن مسعود بن موسى ، الشيخ الثقة المعمر، عرف بابن وجه الجنة ، وهو أكبر شيخ لقيه ابن حزم.(٢)
- حمد بن دحيم (٣)
- العلامة قوام الدين أبو المجاهد، حماد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إسحاق الوائلي البخاري .(٤)
- إسماعيل بن إسحاق، العلامة ركن الدين أبو إسحاق إبراهيم.(٥)
- علي بن عبد العزيز المديني.(٦)

(١) المحلى ٢٧٥/١٢.

(٢) سير أعلام النبلاء ١٧/٢٠٤ رقم (١١٧).

(٣) لم أجد له ترجمة.

(٤) سير أعلام النبلاء ٩١/٢١ رقم (٣٨).

(٥) سير أعلام النبلاء ٩٢/٢١ رقم (٣٩).

(٦) لم أجد له ترجمة.

- محمد بن علي بن مقدم. (١)
- سفيان بن حسين بن حسن، أبو محمد أو أبو الحسن الواسطي، ثقة. (٢)
- يعلى بن مسلم بن هرمز المكي، ثقة. (٣)
- أبو الشعثاء جابر بن زيد، ثقة فقيه، تقدم. (٤)

الحكم على السند:

لا أستطيع الحكم على سند الأثر ، لأن بعض الرواة لم أجد تراجمهم. والله أعلم

فقه الأثر:

دل هذا الأثر على أن ابن عباس - رضي الله عنه - يرى جريان الحراسة أو قطع الطريق في الأمصار والمدن، كما يجري في الصحراء والطرق.

من وافقه:

قال يمثل قول ابن عباس قتادة (٥)، والليث (٦)، والأوزاعي. (٧)
وإليه ذهب جمهور الفقهاء من المالكية (٨)، والشافعية (٩)،

-
- (١) لم أجد ترجمته.
 - (٢) تقريب التهذيب ٣٧٠/١ رقم ٢٤٤٤.
 - (٣) تقريب التهذيب ٣٤٢/٢ رقم ٧٨٧٨.
 - (٤) ص ٤٦.
 - (٥) قتادة، تقدم ص ١٨١.
 - (٦) الليث : هو أبو الحارث الليث بن عبد الرحمن مولى قيس بن زفاعة، أحد أئمة المجتهدين ، كان من أصحاب المذاهب الفقهية ، وقد انتشر مذهبه بمصر مدة من الزمان ، اشتهر بكثرة الكرم حتى إن عطائه يشبه عطاء الخلفاء، قال عنه الشافعي : الليث بن سعد أفقه من مالك إلا أن أصحابه لم يقوموا به، توفي بمصر سنة ١٧٥هـ. انظر: وفيات الأعيان ١٢٧/٤.
 - (٧) الأوزاعي، تقدم ص ٤٣.
 - (٨) بداية المجتهد ٨١١/٢، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٦٠/٦، والقوانين الفقهية ص ٢٣٨.
 - (٩) الأم ٢١٣/٦، والمهذب ٣٩٨/٢، كتاب الحدود من الحاوي ٧٨٣/٢.

والحنابلة (١)، والظاهرية (٢).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال المالكية: (واختلفوا فيمن حارب داخل المصر ، فقال مالك : داخل المصر وخارجه سواء).

(٣)

وقال الشافعي: (وقطاع الطريق هم الذين يعترضون بالسلاح لقوم حتى يغصبوهم المال في الصحاري مجاهرة، وأراهم في المصر إن لم يكونوا أعظم ذنبا فحدودهم واحدة). (٤)

وقال الحنابلة: (المحاربون: هم قطاع الطريق المكلفون الملتزمون، ولو أنشئ، الذين يعرضون للناس بسلاح ولو بعضا وحجارة، في صحراء أو بنيان أو بحر، لعموم الآية، ولأن ضررهم في المصر أعظم فكانوا بالحد أولى). (٥)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والمعقول:

أ- فأما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ، ذَلِكَ لَهُمْ جِزْيٌ فِي الدُّنْيَا، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (٦).

وجه الدلالة:

دلت الآية بعمومها على أن جميع المحاربين في جميع الأمكنة تشملهم الآية، ولم تخصص الآية ، وكذلك لم تفرق بين محارب في مكان، ومحارب في مكان آخر، فدل ذلك على أن من حارب داخل المصر وخارجه سواء، يجري عليهم في الموضعين حكم الحاربة. (١)

(١) كشف القناع ٦/ ١٥٠، والمغني والشرح الكبير ١٠/ ٢٩٨، وشرح منتهى الإرادات ٣/ ٣٧٥.

(٢) المحلى ١٢/ ٢٨٣.

(٣) بداية المجتهد ٢/ ٨١١.

(٤) مختصر المزني مع الأم ٩/ ٢٨٠، وكتاب الحدود من الحاوي ٢/ ٧٨٣.

(٥) كشف القناع ٦/ ١٤٩ و ١٥٠.

(٦) سورة المائدة آية: ٣٣.

(١) كتاب الحدود من الحاوي ٢/ ٧٨٣.

ب- وأما المعقول فقالوا: أن ضررهم في المصر أعظم من الصحراء، فكانوا بالحد أولى. (١)
من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا: لا تكون المحاربة إلا في الصحراء أو في الطرق.
ذهب إلى هذا القول أبو حنيفة وأصحابه (٢)، وظاهر كلام الخرقى من الحنابلة. (٣)
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
فقال الحنفية: (من قطع الطريق في المصر ليلاً أو نهاراً أو بين الحيرة والكوفة فليس بقاطع الطريق،
(٤) ولا يكون قاطعاً للطريق إلا في الصحراء). (٥)
وقال ابن قدامة: (فإن كان ذلك منهم في القرى والأمصار، فقد توقف الإمام أحمد رحمه الله،
وظاهر كلام الخرقى أنهم غير محاربين). (٦)

الأدلة:

استدلوا بالمعقول:

فقالوا: إن الواجب يسمى حد قطاع الطريق، وقطع الطريق إنما هو في الصحراء، ولأن من في
المصر يلحق به الغوث غالباً، فتذهب شوكة المعتدين. (٧)

الترجيح:

بعد استعراض آراء الفقهاء وأدلتهم أرى أن الرأي الراجح هو رأي الجمهور القائلين بأن الحاربة
تكون في الأمصار والصحراء، وحكهماً واحداً، وذلك لقوة أدلتهم، وضعف أدلة المخالفين، لأن آية
الحاربة عامة في كل مكان، ولا يمكن مخالفة الآية، والأخذ بمقتضاها أولى. والله أعلم

(٢) كتاب الحدود من الحاوي ٧٨٣/٢، وكشاف القناع ١٥٠/٦، والمغني والشرح الكبير ٢٩٨/١٠.

(٣) الهداية مع نصب الراية ٥٨١/٣، وأحكام القرآن للخصاص ٥٨٠/٢، وأضواء البيان ٣٩٧/١.

(٤) المغني والشرح الكبير ٢٩٨/١٠. الخرقى: هو أبو القاسم عمر بن الحسين بن عبد الله الخرقى، فقيه
حنبلي من أهل بغداد، توفي بدمشق سنة ٣٣٤هـ، له تصانيف كثيرة احترقت وبقي منها المختصر
في الفقه. انظر: وفيات الأعيان ٣٧٩/١.

(٥) الهداية مع نصب الراية ٥٨١/٣.

(٦) أحكام القرآن للخصاص ٥٨٠/٢.

(٧) المغني والشرح الكبير ٢٩٨/١٠.

(٨) المصدر السابق ٢٩٨/١٠.

المسألة الثانية

عقوبة قطاع الطريق

١- قال الشافعي: أخبرنا إبراهيم، عن صالح مولي التوأمة، عن ابن عباس في قطاع الطريق، إذا قتلوا وأخذوا المال، قتلوا وصلبوا، وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا، وإذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف، وإذا هربوا طلبوا حتى يوجدوا، فتقام عليهم الحدود، وإذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا، نفوا من الأرض). (١)

بيان حال الرواة:

- إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي، أبو إسحاق المدني، متروك. (٢)
- صالح مولي التوأمة، هو صالح بن نبهان المدني، صدوق اختلط بآخره. (٣)

الحكم على السند:

إسناد الأثر ضعيف، لوجود إبراهيم بن أبي يحيى وهو متروك.

٢- وروى عبد الرزاق عن إبراهيم عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في المحارب ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾. (٤) إذا عدا فقطع الطريق فقتل وأخذ المال صلب، وإن قتل ولم يأخذ مالا قتل، وإن أخذ المال ولم يقتل قطع من خلاف فإن هرب وأعجزهم فذلك نفيه). (٥)

(١) كتاب الأم ٢١٢/٦، والسنن الكبرى ٤٩١/٨، وتفسير ابن كثير ٥٨/٢، مصنف عبد

الرزاق ١٠٩/١٠ رقم ١٨٥٤٤، وشرح السنة ٢٦١/١٠، وتفسير الطبري ٥٥٢/٤.

(٢) تقريب التهذيب ٨٥/١ رقم ٢٤١.

(٣) تقريب التهذيب ٤٣٣/١ رقم ٢٩٠٣.

(٤) سورة المائدة آية: ٣٣.

(٥) مصنف عبد الرزاق ١٠٩/١٠ رقم ١٨٥٤٤ ورواه البيهقي عن طريق عبد الرزاق، سنن البيهقي

بيان حال الرواة:

- إبراهيم بن أبي حبيبة، ضعيف. تقدم (١)
- داود بن الحصين، ثقة. تقدم (٢)
- عكرمة بن خالد، ثقة. تقدم (٣)

الحكم على السند:

إسناد الأثر ضعيف، لضعف إبراهيم بن أبي حبيبة.

- ٣- ونقل القرطبي عن ابن عباس، قال: ما كان في القرآن (أو) فصاحبه بالخيار). (٤)
- ٤- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا... إِلَى قَوْلِهِ: أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ (٥) عن أبي طلحة (٦) عن ابن عباس في الآية قال: من شهر السلاح في فئة الإسلام، وأفسد السبيل (٧) وظهر عليه وقدر، فإمام المسلمين خير فيه، إن شاء قتله، وإن شاء صلبه، وإن شاء قطع يده ورجله) قال: أو ينفوا من الأرض، يهربوا حتى يخرجوا من دار الإسلام إلى دار الحرب، فإن تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم. (٨)

(١) ص ١٢٧.

(٢) ص ١٢٧.

(٣) ص ٤٦.

(٤) الجامع لأحكام القرآن ١٠٠/٦، وفتح الباري ١٦/٤ ولم أجد لهذا القول سنداً بعد البحث عنه. والله أعلم.

(٥) سورة المائدة آية ٣٣.

(٦) علي بن أبي طلحة سالم، مولي بني العباس، أرسل عن ابن عباس ولم يره، صدوق قد يخطئ. انظر: تقريب التهذيب ٦٩٧/١ رقم ٤٧٧٠.

(٧) عند ابن كثير (أخاف السبيل)، وكذا الطبري. انظر: تفسير ابن كثير ٥٨/٢، وتفسير الطبري ٥٥٥/٤.

(٨) تفسير ابن عباس ص ١٧٧، وتفسير ابن كثير ٥٨/٢.

فقه الأثر:

دل الأثر الأول والثاني على أن عقوبة قطاع الطريق عند ابن عباس مرتبة على حسب عظم الجريمة وخفتها، فمن قتل قتل، ومن قتل وأخذ المال قتل وصلب، ومن أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف، ومن أخاف السبيل فقط نفي من الأرض، ونفيه أن يطلب فيهرب.

والأثر الثالث وما نقله القرطبي، يدلان على أن الإمام مخير من هذه العقوبات، فيتخير الإمام من بين هذه العقوبات، فيوقع العقوبة على أية جريمة بحسب ما يراه ملائما ومناسبا للجريمة والمجرم. وبالنظر إلى هذه الآثار نجد أن فيها تعارضا، فالأثر الأول والثاني يدلان على أن عقوبة قطاع الطريق مرتبة على قدر الجريمة وليس للإمام الخيار، والأثر الثالث وما نقله القرطبي يدلان على أن للإمام التخير في العقوبة.

ويدفع هذا التعارض بما قاله صاحب إعلاء السنن حيث قال: يمكن إرجاعه - أي القول بالتخير - إلى القول الأول - أي القول بالترتيب وعدم التخير - بحمل قوله: من شهر السلاح في فئة الإسلام على من قتل المارة، وقوله: أخاف السبيل على من أخذ المال، بدليل أنه لم يذكر الخيار في النفي، مع أن القائلين بالخيار يقولون بالتسوية بين القتل والصلب والقطع والنفي جميعا.

أو نقول كان ابن عباس يرى ذلك أولا نظرا إلى ظاهر القرآن، ثم رجع إلى القول بالتفصيل، وجعل الحكم مختلفا باختلاف الأفعال، لما بلغه الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم. (١)

كما أن ما نقله القرطبي عن ابن عباس لم نجد له سندا، ولا نستطيع أن نحكم عليه، ولأن (أو) في كلام العرب قد تأتي بضروب من المعاني (٢)، منها التخير، ومنها التنويع، والترتيب، فيحتمل أن يكون للتنويع أو للتخير، فيسقط به الاستدلال.

ومن هنا أرى أن الرأي الراجح لابن عباس هو القول بأن عقوبة قطاع الطريق مرتبة على قدر الجريمة، وليس للإمام التخير من بين العقوبات.

(١) إعلاء السنن ٧٢٢/١١. انظر الخبر المذكور ص ٢٥٨.

(٢) تفسير الطبري ٥٥٦/٤.

وقد اختلف الفقهاء في عقوبة قطاع الطريق، والأصل في هذا الخلاف بين الفقهاء اختلافهم في تفسير حرف (أو) الواردة قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ (١). فمن رأى أن حرف (أو) جاء للتنويع والتفصيل بعد الإجمال قال: ينظر في الجناية فمن قتل قتل، ومن قتل وأخذ المال قتل وصلب، ومن أخذ المال قطع، ومن لم يقتل ولم يأخذ مالا نفي (٢)، ومن قال به ابن عباس كما سبق بيانه.

ومن رأى أن حرف (أو) جاء للتخيير قال: يتخير الإمام بين العقوبات، فيوقع العقوبة التي يراها مناسبة للمصلحة. (٣)

من وافقه:

قال بمثل قول ابن عباس وهو: (أن عقوبة قطاع الطريق مرتبة على قدر الجناية) النخعي (٤)، وعطاء (٥)، وغيرهم (٦).

وإليه ذهب جمهور الفقهاء - الحنفية، (٧) والشافعية، (٨) والحنابلة. (٩)
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

-
- (١) سورة المائدة آية: ٣٣.
 - (٢) الجامع لأحكام القرآن ٩٩/٦، وفتح الباري ١٢/١١٣.
 - (٣) التشريع الجنائي ٦٤٧/٢.
 - (٤) النخعي، تقدم ص ٤٢.
 - (٥) عطاء، تقدم ص ١٠.
 - (٦) الجامع لأحكام القرآن ٩٩/٦، وتفسير ابن كثير ٥٨/٢، وأضواء البيان ٣٩٥/١.
 - (٧) الهداية مع نصب الراية ٥٧٩/٣، فتح القدير ٤٢٣/٥، أحكام القرآن للحصاص ٥٧٤/٢.
 - (٨) الأم ٢١٣/٦، والمهذب ٣٩٨/٢، وكتاب الحدود من الحاوي ٧٥٢/٢.
 - (٩) المغني والشرح الكبير ٢٩٩/١٠، وكشاف القناع ١٥٠/٦.

فقال الحنفية: (وإن أخذوا مال مسلم أو ذمي، والمأخوذ إذا قسم على جماعتهم أصاب كل واحد منهم عشرة دراهم فصاعداً أو ما تبلغ قيمته ذلك قطع الإمام أيديهم وأرجلهم من خلاف، وإن قتلوا ولم يأخذوا مالا قتلهم الإمام حداً ... وإذا قتلوا وأخذوا المال فالإمام بالخيار إن شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وقتلهم وصلبهم، وإن شاء قتلهم وإن شاء صلبهم). (١)

وقال الإمام الشافعي بعد أن ذكر قول ابن عباس (وبهذا نقول). (٢)

وقال الحنابلة: (فمن قتل منهم وأخذوا المال قتل، وإن عفا صاحب المال وصلب حتى يشتهر ودفع إلى أهله، ومن قتل منهم ولم يأخذوا المال قتل ولم يصلب، وإن أخذ المال ولم يقتل قطعت يده اليمنى ورجله اليسرى في مقام واحد، ثم حسمتا وخلي). (٣)

وقد رأينا في هذه النصوص اختلافهم في بعض العقوبات، فقد خير الحنفية الإمام في عقوبة من قتل وأخذ المال، إن شاء قطع يده ورجله من خلاف ثم قتله وصلبه، (٤)، وإن شاء قتله دون قطع يده ورجله، وإن شاء صلبه، وأما الشافعية فقالوا: يقتل ويصلب فقط دون قطع يده ورجله. (٥) وذكر ابن قدامة رواية أخرى عن أحمد (٦) أنه يقتل وتقطع يده ورجله.

(١) الهداية مع نصب الراية ٥٧٩/٣ و٥٨٠.

(٢) وهو (إذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا، وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا، وإذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف ... وإذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الأرض). انظر: الأم ٢١٣/٦.

(٣) المغني والشرح الكبير ٢٩٩/١٠.

(٤) الهداية مع نصب الراية ٥٨٠/٣، ومختصر القدوري ص ٢٠٣.

(٥) الأم ٢١٣/٦، ومختصر المزني مع الأم ٢٨٠/٩، والمهذب ٣٩٨/٢.

(٦) المغني والشرح الكبير ٢٩٩/١٠.

الأدلة:

استدلوا على قولهم:

- ١- ما روي عن ابن عباس أنه قال: (وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بردة الأسلمي، فجاء ناس يريدون الإسلام، فقطع عليهم أصحابه الطريق، فنزل جبريل بالحد فيهم: أن من قتل وأخذ المال قتل وصلب، ومن قتل ولم يأخذ المال قتل، ومن أخذ المال ولم يقتل، قطعت يده ورجله من خلاف). (١)
- ٢- ما روي عن ابن عباس أنه قال في قطاع الطريق إذا قتلوا وأخذوا المال، قتلوا وصلبوا، وقد سبق ذكره في بداية المسألة. (٢)

وجه الدلالة:

دلالة الأثرين في المسألة واضحة وصريحة، والأثر الأول هذا بمنزلة المسند عن الرسول صلى الله عليه وسلم، لأن ما نزل به جبريل، لا يعلم إلا منه. (٣)

والأثر الثاني حجة، لأنه قول صحابي لم يظهر خلافه فكان حجة. (٤)

واستدلوا أيضا بأن (أو) في الآية للتنويع والتفصيل، أن ابن عباس قال به، فإذا أن يكون توقيفا أو لغة، وأيهما كان فهو حجة. (٥)

-
- (١) الحديث ذكره الماوردي في كتاب الحدود من الحاوي الكبير ٧٥٨/٢، وابن قدامة في المغني ٣٠١/١٠، وابن ضويان في منار السبيل ٢٧١/٢، والسرخسي في المبسوط ١٣٤/٩ قال الشيخ الألباني: (لم أقف عليه لا في أبي داود ولا في غيره وليس له ذكر في (الدر) ولا في غيره. انظر: إرواء الغليل ٩٤/٨.
 - (٢) ص ٢٢٦.
 - (٣) كتاب الحدود من الحاوي ٧٥٩/٢.
 - (٤) نفس المرجع السابق.
 - (٥) المغني والشرح الكبير ٣٠١/١٠.

ويدل عليه أنه عز وجل بدأ في الآية بالأغلظ، وعرف القرآن فيما أريد به التخيير البداءة بلالأخف ككفارة اليمين، (١) وما أريد به الترتيب بدئي فيه بالأغلظ فالأغلظ، ككفارة الظهار والقتل. (٢) ويدل عليه أيضا أن العقوبات تختلف باختلاف الإجماع، ولذلك اختلف حكم الزاني والقاذف والسارق. (٣)

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن عقوبة الحراة أو المحاررين، وجبت عن طريق التخيير، فالإمام مخير في الحكم، ويحكم عليهم بأي الأحكام التي أوجبها الله من القتل والصلب والقطع والنفي.

وروي ذلك عن الحسن، (٤) ومجاهد، (٥) وغيرهما. (٦)

وإليه ذهب الإمام مالك، (٧) وداود الظاهري. (٨)

وقد ذكر ابن رشد تفصيلا حسنا للتخيير الذي ذهب إليه الإمام مالك فقال بعد أن ذكر اتفاق الفقهاء على العقوبات المنصوص عليها في الآية: واختلفوا في هذه العقوبات هل هي على التخيير أو مرتبة على قدر جناية المحارب؟ فقال مالك: إن قتل فلا بد من قتله، وليس للإمام تخيير في قطعه ولا في نفيه، وإنما التخيير في قتله أو صلبه، أما إن أخذ المال ولم يقتل فلا تخيير في نفيه، وإنما التخيير في قتله أو صلبه أو قطعه من خلاف، وأما إذا أخاف السبيل فقط فالإمام عنده مخير في قتله أو صلبه أو قطعه ونفيه.

(١) الآية التي ذكرت فيها كفارة اليمين هي قوله تعالى ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ . سورة المائدة آية: ٨٩.

(٢) كتاب الحدود من الحاوي الكبير ٧٥٣/٢ ، المغني والشرح الكبير ٣٠١/١٠.

(٣) كتاب الحدود من الحاوي الكبير ٧٥٣/٢ ، المغني والشرح الكبير ٣٠١/١٠ .

(٤) الحسن البصري، تقدم ص ٣٢.

(٥) مجاهد، تقدم ص ٨٨.

(٦) شرح السنة للبيهقي ٢٦٢/١٠، كتاب الحدود من الحاوي ٧٥٢/٢، والمغني ٣٠٠/١٠.

(٧) المدونة ٢٩٨/٦، بداية المجتهد ٨١٢/٢، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٦١/٦.

(٨) المحلى ٢٩٩/١٢.

ومعني التخيير عنده أن الأمر راجع في ذلك على اجتهاد الإمام، فإن كان المحارب ممن له الرأي والتدبير، فوجه الاجتهاد قتله أو صلبه، لأن القطع لا يرفع الضرر. وإن كان لا رأي له وإنما هو ذو قوة وبأس قطعه من خلاف، وإن كان ليس فيه شيء من هاتين الصفتين أخذ بأيسر ذلك فيه وهو الضرب والنفي. (١)

الأدلة:

استدلوا على قولهم بأن (أو) الوارد في الآية ظاهر في التخيير كما في نظائر ذلك من القرآن كقوله تعالى في كفارة اليمين: ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾. (٢) و(أو) في هذه الآية على التخيير (٣)، وله في القرآن نظائر كثيرة. واستدلوا على أن (أو) للتخيير بما روي عن ابن عباس (ما كان في القرآن (أو) فصاحبه بالخيار). (٤)

الترجيح:

بعد استعراض آراء الفقهاء وأدلتهم أرى - والله أعلم - أن الرأي الراجح هو رأي الجمهور القائلين بأن عقوبات المحاربين جاءت مترتبة على قدر الجريمة وليس للإمام التخيير، وذلك لقوة أدلتهم، فالآثار التي استدلوا بها واضحة الدلالة وصریحة في ترتيب العقوبة على قدر الجريمة، وأما ما استدل به القائلون بأن للإمام التخيير بين العقوبات المذكورة في آية الحاربة، واستدلوا على ذلك بأن (أو) ظاهر في التخيير فضعيف، لأن (أو) تأتي لعدة معان منها التخيير ومنها التفصيل والتنويع، فيحتمل أن يراد به التنويع والترتيب، والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال، كما أن المالكية القائلين بالتخيير قالوا إذا قتل فلا بد من قتله، فلم يجعلوا للإمام التخيير بين العقوبات. وقال القرافي من المالكية بأن هذا التخيير صوري وليس حقيقيا، لأنه ليس للإمام أن يختار حسب هواه.

(١) بداية المجتهد ١١٢/٢.

(٢) سورة المائدة آية: ٨٣.

(٣) تفسير ابن كثير ٥٨/٢، وفقه السنة ٦٢٣/٢.

(٤) راجع ص ٢٢٧.

وقال الجمهور رداً على المخالفين، أن اختلاف العقوبات يوجب اختلاف أسبابها، والتخيير مفضي إلى أن يعاقب من قل جرمه بأغلظ العقوبات، ومن كثر جرمه بأخف العقوبات، والترتيب يمنع من هذا التناقض.

وقد رجح الطبري في تفسيره قول الجمهور بأن (أو) في الآية للتنويع والترتيب، حيث قلل: وأولى التأويلين بالصواب، تأويل من أوجب على المحارب من العقوبة على قدر استحقاقه، وجعل الحكم على المحاربين مختلفاً باختلاف أفعالهم ... ثم قال: فأما ما اعتل به القائلون: إن الإمام فيه بالخيار من أن (أو) في العطف تأتي بمعنى التخيير في الفرض، فقول لا معنى له، لأن (أو) في كلام العرب قد تأتي بضروب من المعاني). (١) والله أعلم.

(١) تفسير الطبري ٥٥٥/٤ و٥٥٦.

الفصل السابع

في مسائل عامة لجرائم الحدود

المسألة الأولى

تداخل الحدود مع القتل

١- روي عبد الرزاق عن إبراهيم عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال: إذا وجب على الرجل القتل ووجبت عليه حدود ، لم تقم عليه الحدود إلا الفرية ، فإنه يحد ثم يحد .(١)

بيان حالة الرواة :

- إبراهيم بن إسماعيل، ضعيف. تقدم (٢)
- داود بن الحصين، ثقة . تقدم (٣)
- عكرمة، ثقة. (٤)

الحكم على السند :

إسناده ضعيف ، لوجود إبراهيم وهو ضعيف .

٣- وقد روي عن ابن عباس أنه قال: إذا اجتمعت الحدود والقتل سقطت كلها إلا القذف.(٥)

الحكم على السند :

لا أستطيع أن أحكم على سند هذا الأثر لعدم وجوده .

فقه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يري أنه إذا وجبت على الرجل حدود مختلفة ، ووجب عليه القتل، فالحدود تسقط كلها وتدخل في القتل إلا حد القذف ، فلا يدخل فيه ، بل يحد حد القذف ثم يقتل، لتغليب حق العبد فيه ، وحق العبد لا يتسامح فيه.

(١) مصنف عبد الرزاق ٢٠/١٠ رقم ١٨٢٢٦ .

(٢) ص ١٢٧ .

(٣) ص ١٢٧ .

(٤) ص ٤٦ .

(٥) الاستذكار ٢٥/٢٢٤ ، ولم أجد له سنداً بعد البحث عنه ، والله أعلم.

من وافقه :

وهذا مروى عن ابن مسعود (١).

وبه قال إبراهيم النخعي (٢) ، والشعي (٣)، وعطاء (٤).

وإليه ذهب جمهور الفقهاء، الحنفية (٥)، والمالكية (٦)، والحنابلة (٧).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (إذا اجتمع القذف والشرب والسكر والزنا من غير إحصان والسرقة ... ولو كان من جملة هذه الحدود حد الرجم بأن زنى وهو محصن يبدأ بحد القذف ويضمن السرقة ويرجم ويدراً عنه ما سوى ذلك ، لأن حد القذف حق العبد فيقدم في الاستيفاء وفي إقامة حد الرجم إسقاط للبواقي). (٨)

وقال المالكية : (وكل حد اجتمع مع القتل فالقتل يغني عنه إلا حد القذف، فإنه يجد وحينئذ يقتل). (٩)

وقال الحنابلة : (فأما إن كان في الحدود لله تعالى قتل كالرجم في الزنا أو القتل للمحاربة، قتل وسقط سائرهما). (١٠)

(١) عبد الله بن مسعود، تقدم ص ٢٣.

(٢) إبراهيم النخعي تقدم ص ٤٢.

(٣) الشعي تقدم ص ١٢.

(٤) عطاء تقدم ص ١٠.

(٥) بدائع الصنائع ٦٣/٧، وفتح القدير ٣٤٢/٥.

(٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٥٨/٦، ومواهب الجليل ٤٢٨/٨، والقوانين الفقهية ص ٢٣٧.

(٧) الكافي ١١٠/٤، وشرح منتهى الإرادات ٣٤١/٣، وكشاف القناع ٨٦/٦.

(٨) بدائع الصنائع ٦٣/٧.

(٩) القوانين الفقهية ص ٢٣٧، وجاء في الشرح الكبير (وكل حد تدخل في القتل لردة أو قصاص أو حرابة إلا حد القذف ، فلا بد منه ثم يقتل) . انظر: الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٥٨/٦.

(١٠) الكافي ١١٠/٤.

وقالوا أيضا: (وتستوفي حقوق آدمي كلها ... فمن قذف وقطع عضوا وقتل مكافئا حـد أولا لقذف ثم قطع ثم قتل) .(١)

الأدلة :

استدلوا بما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه (إذا اجتمع حدان أحدهما القتل أحاط القتل بذلك) .(٢)

وجه الدلالة:

دل الأثر على أن الحدود إذا اجتمعت مع القتل دخلت في القتل ، فيكتفي بقتله ويسقط سائر الحدود، ولأنه لا حاجة مع القتل إلى الزجر بغيره.

واستدلوا بعدم تداخل حد القذف مع القتل ، بأن حد القذف جعل لدفع العار ، فلا يجبه القتل لئلا يقال للمقذوف مالك لم يضرب لك فلان حد الفرية،(٣) بل يقام عليه تبرئة للمقذوف ودفعاً للعار عنه.

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء ، فقالوا بأن الحدود لا تتداخل مع القتل، وما وجب على الجاني من الحدود فلا بد من استيفائها.

وإلى هذا ذهب الشافعية.(٤)

فقال الشافعية : (إذا اجتمعت على رجل حدود من جلد وقطع وقتل، بدئ بالجلد، ثم بالقطع، ثم بالقتل، ولا يسقط بالقتل ما عداه.(٥)

الأدلة:

استدلوا بعموم ظواهر الأدلة في الحدود الموجب لاستيفائها، ولأنها حدود لا تتداخل في غير القتل، فوجب أن لا تتداخل في القتل كحد القذف.(١)

(١) شرح منتهى الإرادات ٣/ ٣٤١ .

(٢) إرواء الغليل ٣٦٨/٧، وقال الألباني : ضعيف أخرجه ابن أبي شيبة.

(٣) التشريع الجنائي ٢/ ٤٩٥ .

(٤) المهذب ٢/ ٤٠٣ وما بعدها، وكتاب الحدود ٢/ ٨٢٧ .

(٥) كتاب الحدود ٢/ ٨٢٨ .

(٦) المرجع السابق ٢/ ٨٢٧ .

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء مع أدلتهم يبدو لي — والله أعلم — أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم الجمهور، وهو القول بتداخل الحدود مع القتل عدا حد القذف، فلا يدخل فيه لما فيه من حق آدمي، لأن الزجر هو أعظم المقاصد في استيفاء الحدود لا يتحقق مع القتل، والحدود واجبة الدرء ما أمكن، (١) فالإكتفاء بالقتل كاف في جواز درئها.

والقول بالتداخل قول ابن مسعود وبعض التابعين، وقال ابن قدامة : وهذه أقوال انتشرت في عصر الصحابة والتابعين ولم يظهر لها مخالف فكانت إجماعاً. (٢) والله أعلم.

(١) بدائع الصنائع ٦٣/٧ .

(٢) المغني والشرح الكبير ٣١٦/١٠ .

المسألة الثانية

الشفاعة في الحد (١)

- ١- قال ابن قدامة في المغني: (وقال الزبير بن العوام (٢) في الشفاعة في الحد: يفعل ذلك دون السلطان، فإذا بلغ الإمام فلا أعفاه الله إن أعفاه، ومن رأى ذلك عمار (٣)، وابن عباس (٤).)
- ٢- روي عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال: جاء رجل إلى ابن عباس يستعين به على ابن الزبير، وكان عاملاً له، فقال له ابن عباس: أنت امرؤ ظلوم، لا يحل لأحد أن يشفع لك، و يدفع عنك (٥).

بيان حال الرواة:

- معمر بن راشد الأزدي مولاهم ، أبو عروة البصري، نزيل اليمن ، ثقة ثبت فاضل (٦).
- ابن طاوس هو عبد الله بن طاوس بن كيسان اليماني أبو محمد ، ثقة فاضل عابد (٧).
- طاوس بن كيسان ، ثقة فاضل فقيه . تقدم (٨)

الحكم على السند:

إسناده صحيح ، لأن رواه ثقات.

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى جواز الشفاعة للجاني قبل بلوغه الإمام، فإذا بلغ الإمام فلا تجوز الشفاعة فيه ، وكذلك لا تجوز الشفاعة لمن اشتهر عنه الظلم.

- (١) الشفاعة في اللغة: الطلب بوسيلة، واستشفعه: طلب منه الشفاعة، المراد هنا طلب العفو عن الجاني حتى لا يقام عليه الحد. انظر: لسان العرب ١٨٤/٨ ، ومصباح المنير ص ٣١٧.
- (٢) الزبير بن العوام ، تقدم ترجمته ص ١٠٥.
- (٣) عمار بن ياسر ، تقدم ترجمته ص ١٠٥.
- (٤) والمجموع ٤٢١/٢١، المغني والشرح الكبير ٢٨٨/١٠، لم أجد له سنداً.
- (٥) مصنف عبد الرزاق ٤٢٦/١١ رقم ٢٠٩٠٨، موسوعة فقه ابن عباس ٨٤/٢.
- (٦) تقريب التهذيب ٢/٢٠٢ رقم ٦٨٣٣.
- (٧) تقريب التهذيب ١/٣٠٣ رقم ٣٤٠٨.
- (٨) ص ٩.

من وافقه:

لا خلاف بين الفقهاء على جواز الشفاعة في الحد قبل بلوغه إلى الإمام (١)، وأجمعوا على تحريم الشفاعة فيه بعد بلوغه إلى الإمام.

الأدلة:

استدلوا بأحاديث كثيرة:

- ١ - منها قول الرسول صلى الله عليه وسلم: ((تعافوا الحدود بينكم ، فما بلغني من حد فقد وجب)). (٢).
- ٢ - ومنها رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها أن قريشا أهمهم شأن المرأة المخزومية (٣) التي سرقت، فقالوا: من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقالوا: ومن يجترئ عليه إلا أسامة، حب رسول الله صلى الله عليه وسلم: فكلمه أسامة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أتشفع في حد من حدود الله؟)) ثم قام فاختطب فقال: ((أيها الناس : إنما أهلك الذين قبلكم، أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله: لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها)). (٤).

-
- (١) شرح النووي على صحيح مسلم ١١/١٥٥، فتح الباري ١٢/٩٨، معالم السنن ٣/٢٥٨، الشرح الكبير مع حاشية الدشوقي ٦/٣٥٧، وبلغة السالك ٤/٣٨٢، والمغني والشرح الكبير ١٠/٢٨٨، والمجموع ٢١/٤٢١، ونيل الأوطار ٧/١٢١.
 - (٢) سبق تخريجه ص ١٠٧.
 - (٣) المخزومية: اسمها فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، كما ذكره ابن حجر في فتح الباري ١٢/٩١.
 - (٤) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/٨٩ كتاب الحدود ، باب كراهية الشفاعة في الحد إذا رفع إلى السلطان (٦٧٨٨)، وصحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٥٥ واللفظ له، كتاب الحدود، باب قطع السارق الشريف وغيره، والنهي عن الشفاعة في الحدود (١٦٨٨).

ج - ومنها ما رواه مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أن الزبير بن العوام لقي رجلاً قد أخذ سارقاً وهو يريد أن يذهب به إلى السلطان، فشفع له الزبير ليرسله فقال: لا ، حتى أبلغ به السلطان فقال الزبير: إذا بلغت به السلطان فلعن الله الشافع والمشفع). (١)

وجه الدلالة:

دلت هذه الأحاديث على جواز الشفاعة في الحد قبل بلوغه الإمام، كما دلت على عدم جواز الشفاعة في الحد إذا بلغ السلطان، لأن ذلك إسقاط حد وجب لله، قال ابن عبد البر (لا أعلم خلافاً أن الشفاعة في ذوي الذنوب حسنة جميلة، ما لم تبلغ السلطان، وأن عليه إذا بلغته إقامتها). (٢) وقال النووي: (وقد أجمع العلماء على تحريم الشفاعة في الحد بعد بلوغه إلى الإمام لهذه الأحاديث، وعلى أنه يحرم التشفيع فيه، فأما ما قبل بلوغه إلى الإمام فقد أجاز الشفاعة فيه أكثر العلماء، إذا لم يكن المشفوع فيه صاحب شر وأذى للناس ، وإن كان صاحب شر لم يشفع فيه). (٣)

-
- (١) موطأ مع الشرح الزرقاني ١٩٤/٤ كتاب الحدود، باب: ترك الشفاعة للسارق إذا بلغ السلطان، والحديث منقطع كما ذكره ابن حجر في فتح الباري ٩٠/١٢.
- (٢) شرح الزرقاني على موطأ مالك ١٩٤/٤.
- (٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١٥٥/١١.

المسألة الثالثة

إعلان العقوبة

قال تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١).
قال ابن عباس: الطائفة: الرجل فما فوقه. (٢)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن تكون العقوبة علانية، وذلك ليتحقق الردع بها، وبذلك قال لابد أن تحضر جلد الزانيين، إذا أقيم عليهما طائفة من المؤمنين، حتى تتحقق العلانية، وأقل الطائفة عند ابن عباس واحد (٣) فما فوق.
واستدل ابن عباس على رأيه بقوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١). دلت الآية على وجوب حضور جلد الزانيين طائفة من المؤمنين، ليكون تنفيذ العقوبة علانية.

من وافقه:

ذهب جميع الفقهاء إلى إقامة الحد علانية ، لقوله تعالى : ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١).

وقد اختلف الفقهاء في تحديد أقل الطائفة التي تحضر إقامة الحد.

- ١- فالطائفة عند الحنفية، جماعة يستفيض الخبر بها. (٤)
- ٢- فقال مجاهد (٥): الطائفة رجل فما فوق، وهذا مذهب ابن عباس كما تقدم. وإليه ذهب الحنابلة. (٦)

(١) سورة النور، آية: ٢.

(٢) تفسير ابن عباس ص ٣٦٨، المحلى ٢١٧/١٢، الجامع لأحكام القرآن ١١١/١٢.

(٣) والظاهر أن الواحد غير الجلاء ، لأن حضوره متحقق.

(٤) فتح القدير ٢٣٤/٥، أحكام القرآن للحصاص ٣٩٠/٣.

(٥) مجاهد تقدم ص ٨٨.

(٦) المغني والشرح الكبير ١٣٣/١٠.

الأدلة:

استدلوا بأن الطائفة أقلها واحد فما فوق، بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا﴾.
(١) ثم قال تعالى: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾. (٢)

وجه الدلالة:

اسم الطائفة يقع على الواحد ، فالطائفتان في الآية الأولى اثنان فصاعدا ، بدليل الآية الثانية ،
(فأصلحوا بين أخويكم).

٣- وقال عطاء (٣): أقله رجلان فصاعدا، وهذا مشهور قول مالك كما قاله القرطبي. (٤)
واستدلوا على أن أقل الطائفة اثنان ، بأن الاثنين يمكن أن يكونا شاهدين قال تعالى :
﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾. (٥) كما أن الطائفة اسم لما زاد على الواحد وأقله
اثنان. (٦)

٤- وقال الزهري: أقله ثلاثة فصاعدا. (٧)
استدل القائلون بأن أقل الطائفة ثلاثة، لأن الطائفة جماعة وأقل الجمع ثلاثة. (٨)
٥ - وقال مالك والشافعي: أقلها أربعة. (٩)

-
- (١) سورة الحجرات، آية: ٩.
(٢) سورة الحجرات، آية: ١٠.
(٣) عطاء، تقدم ص ١٠.
(٤) انظر: أحكام القرآن للحصاص ٣/٣٨٩، الجامع لأحكام القرآن ١٢/١١١.
(٥) الجامع لأحكام القرآن ١٢/١١١.
(٦) سورة البقرة، آية: ٢٨٢.
(٧) المغني ٩/١٣٣.
(٨) تفسير الطبري ٩/٢٥٩، الجامع لأحكام القرآن ١٢/١١١.
(٩) الجامع لأحكام القرآن ١٢/١١١، المغني والشرح الكبير ١٠/١٣٣.
(١٠) بداية المجتهد ٢/٧٧٧، المهذب ٢/٢٨٠، الجامع لأحكام القرآن ١٢/١١١.

استدلوا بأن أقل الطائفة أربعة، بأن أربعة يثبت بشهادتهم حد الزنا. (١)
وقال الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب: قول من قال: أقل ما ينبغي حضور ذلك من عدد المسلمين الواحد فصاعداً، وذلك أن الله عم بقوله: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ﴾. (٢) والطائفة قد تقع عند العرب على الواحد فصاعداً، فإذا كان ذلك كذلك، ولم يكن الله تعالى ذكره وضع دلالة على أن مراده من ذلك خاص من العدد، كان معلوماً أن حضور ما وقع عليه أدنى اسم الطائفة ذلك المحضر مخرج مقيم الحد، مما أمره الله به بقوله: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢) غير أني وإن كان الأمر على ما وصفت، أستحب أن لا يقصر بعدد من يحضر ذلك الموضع عن أربعة أنفس، عدد من تقبل شهادتهم على الزنا، لأن ذلك إذا كان كذلك، فلا خلاف بين الجميع أنه قد أدى المقيم الحد ما عليه في ذلك، وهم فيما دون ذلك مختلفون. (٣)

وأحب أن أنقل هنا ما قاله أبو الأعلى المودودي في تفسير هذه الآية لما فيه من معان جليلة وفوائد عظيمة من علانية تنفيذ العقوبة حيث قال: وقوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. (٢) معناه أنه يجب أن يقام الحد علناً على مرأى من عامة الناس ومشهدهم، حتى يفتضح الجاني إلى جانب ويعتبر به عامة الناس في الجانب الآخر، وهذا ما يوضح لنا نظرية الإسلام إلى الحدود والعقوبات.

وها نحن نجد في هذه السورة الأمر بإقامة الحد على الزاني والزانية علناً على مشهد من المؤمنين، فذلك ما يعلمنا أن أغراض الحدود في القانون الإسلامي ثلاثة: أولها- أن ينتقم من الجاني لاعتدائه ويدوق وبال السيئة التي قد ألحقها بغيره من أفراد المجتمع والمجتمع نفسه، وثانيها- أن يردع عن إعلدة الجريمة، وثالثها- أن تجعل من عقوبته عبرة حتى تجرى مجرى عملية الجراحة الذهنية على أناس في المجتمع، قد تكون في قلوبهم غرائز سيئة، فلا يجترئون على ارتكاب مثل هذه الجريمة في المستقبل، ومن فوائد إقامة الحدود علناً علاوة على ما تقدم أن الحكام قلما يجترئون على التخفيف من العقوبة أو الزيادة فيها على وجه غير مشروع. (٤)

(١) المذهب ٣٨٠/٢، المغني والشرح الكبير ١٠/١٣٣.

(٢) سورة النور، آية ٢.

(٣) تفسير الطبري ٩/٢٦٠.

(٤) تفسير سورة النور. تأليف/ أبو الأعلى المودودي ص ٨٣-٨٤. دار الفكر، بدون.

المسألة الرابعة

درأ الحدود بالشبهات (١)

قال ابن عباس : إذا كان في الحد لعل وعسى فهو معطل . (٢)

معنى لعل وعسى :

لعل : معناه الشك ، قال الجوهري : لعل كلمة شك ، وأصلها علّ ، اللام في أصلها زائدة ، وتأتي بمعنى الرجاء والطمع . (٣)

عسى : حرف من حروف المقاربة ، وفيه معنى الترجي والطمع ، وتأتي بمعنى الشك والظن واليقين . (٤)

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يري درأ الحد إذا وجد فيه ما يدل على الشك والظن ، لأن الشك في الحد شبهة ، والحدود تدرأ بالشبهات (٥) ، وابن عباس يأخذ هذه القاعدة . ويستدل لقول ابن عباس قول الرسول صلى الله عليه وسلم : ((ادرعوا الحدود بالشبهات)) . (٦)

من وافقه :

ذهب أصحاب المذاهب الأربعة (٧) إلى القول بدرء الحدود بالشبهات ، ومع ذلك اختلفوا في أنواع الشبهة ، فلم يتفقوا على جميع الشبهات .

(١) الشبهة: ما يشبه الثابت وليس بثابت، شرح العناية على الهداية مع فتح القدير ٢٤٩/٥ .

(٢) إرواء الغليل ٣١/٨ ، المغني ١٨٧/١٠ ، لم أجد له سنداً ، والله أعلم .

(٣) لسان العرب ٦٠٧/١١ ، مادة (لعل) ، مختار الصحاح ص ٥٢٧ .

(٤) لسان العرب ٥٤/١٥ .

(٥) الأشباه والنظائر ص ١٢٢ .

(٦) نصب الراية ٥٠٨/٣ ، قال الزيلعي : قلت : غريب بهذا اللفظ .

(٧) فتح القدير ٢٤٩/٥ ، الأشباه والنظائر ص ١٢٢ ، المغني ١٥١/١٠ ،

الأدلة:

استدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم ((ادروا الحدود بالشبهات)) (١) وفي رواية الترمذي من حديث عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم، فإن كان له مخرج فخلوا سبيله، فإن الإمام إن يخطئ في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة)) (٢).

وجه الدلالة:

دلالة الحديثين في درء الحدود بالشبهات واضحة. وهذا الحديث تلقته الأمة بالقبول، وأجمع عليه فقهاء الأمصار (٣)، وقد عمل الصحابة رضوان الله عليهم بمقتضى هذا الحديث بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم فقد روي عن عمر بن الخطاب قوله: (لأن أعطل الحدود بالشبهات أحب إلي من أن أقيمها بالشبهات). (٤)

وروي عن معاذ وعبد الله بن مسعود، وعقبة بن عامر أنهم قالوا: إذا اشتبه عليك الحد فادرأه. (٥)

(١) نصب الرأية ٥٠٨/٣، بلوغ المرام ص ٤٠٨، (١٢٤٨)، تلخيص الحبير ١٣٦٩/٤. قال ابن حجر: رويناه عن علي مرفوعاً... ثم قال وفيه المختار بن نافع، وهو منكر الحديث قاله البخاري، وقال الزيلعي: قلت: غريب بهذا اللفظ.

(٢) جامع الترمذي مع تحفة الأحوذى ٥٧٢/٤، أبواب الحدود، باب: ما جاء في درء الحدود. انظر: تلخيص الحبير ١٣٦٨/٤، نيل الأوطار ١١٨/٧، المستدرک ٤٢٦/٤، كتاب الحدود (٨١٦٣) قال الحاكم: هذا حديث صحيح ولم يخرجاه. وقال ابن حجر: وفي إسناده يزيد بن زياد الدمشقي، وهو ضعيف قال فيه البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي متروك. وقال الترمذي: ضعيف في الحديث، وضعفه الشوكاني، وذكر ابن حجر في التلخيص روايات موقوفة صحح بعضها، وهي تعاضد المرفوع وتدل على أن له أصلاً في الجملة، قال ابن الممام: في إجماع فقهاء الأمصار على أن الحدود تدرأ بالشبهات كفاية، ولذا قال بعض الفقهاء: هذا الحديث متفق عليه، وتلقته الأمة بالقبول وفي تتبع المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة ما يقطع في المسألة. انظر: المراجع السابقة، وسبل السلام ٢٦/٤.

(٣) فتح القدير ٢٤٩/٥.

(٤) فتح القدير ٢٤٨/٥، ونيل الأوطار ١١٨/٧، بلفظ (لأن أخطئ في الحدود) انظر: نصب الرأية ٥٠٨/٣.

(٥) نصب الرأية ٥٠٨/٣، فتح القدير ٢٤٨/٥، المغني ١٨٧/١٠.

وليس في الفقهاء من ينكر قاعدة درء الحدود بالشبهات، (١) إلا أهل الظاهر فإنهم يرون أن الحد لا يحل درؤه بالشبهة ، ولا يسلمون بصحة ما روي عن الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة، (٢) مستدلين بعموم النصوص الموجبة للحد من غير تفريق، فقالوا: إن لم يثبت الحد لم يحل أن يقام بشبهة ، وإن ثبت لم يحل أن يدرأ بشبهة، (٣) لقوله تعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾ (٤). وما ذهب إليه أهل الظاهر ضعيف، ذلك أن الأحاديث التي استند إليها جمهور الفقهاء رأيهم أنهم صالحة للاستدلال، وقد ذكر ابن حجر في التلخيص روايات موقوفة صحح بعضها، وهي تعاضد المرفوع، وتدل على أن له أصلاً في الجملة، (٥) وقال الشوكاني: وما في الباب وإن كان فيه مقال المعروف فقد شد من عضده ما ذكرناه، فيصلح بعد ذلك للاحتجاج به على مشروعية درء الحدود بالشبهات، (٦) كما أن الحديث تلقته الأمة بالقبول، وأجمع عليه فقهاء الأمصار، وفوق هذا قد عمل بمقتضاه الصحابة رضوان الله عليهم. والله أعلم.

(١) المغني ١٠/١٧٨، فتح القدير ٥/٢٤٨، شرح الزرقاني ٨/٩٨.

(٢) المحلى ١٢/٥٧ وما بعدها.

(٣) المحلى ١٢/٥٧ و٥٨.

(٤) سورة البقرة، آية: ٢٢٩.

(٥) سبل السلام ٤/٢٦.

(٦) نيل الأوطار ٧/١١٨.

الباب الثاني

في الجنايات، وفيه تمهيد، وفصلان

التمهيد : في تعريف الجناية وتعريف القتل وأنواعه
، وحكم الجناية والقتل ، وأدلتها .

الفصل الأول: في القصاص، وفيه مبحثان.

المبحث الأول: تعريف القصاص، ومشروعيته، وأدلتها،
وحكمته.

المبحث الثاني: المسائل المروية عن ابن عباس في
القصاص.

الفصل الثاني: في الديات، وفيه مبحثان.

المبحث الأول : تعريف الدية ، ومشروعيته ، وأدلتها ،
وحكمته.

المبحث الثاني : المسائل المروية عن ابن عباس في
الديات.

التمهيد

تعريف الجنائية ، وتعريف القتل وأنواعه، وحكم الجنابة والقتل ، وأدلتها .

تعريف الجنائية:

الجنائية لغة : مصدر جنى يجنى جنابة ، وجمعه جنابات.

والجنابة بمعنى الذنب، والجرم (١)، وما يفعله الإنسان مما يوجب عليه القصاص والعقاب.

قال ابن منظور: الجنابة: الذنب والجرم وما يفعله الإنسان مما يوجب عليه العقاب أو القصاص

في الدنيا والآخرة. (٢)

الجنابة في اصطلاح الفقهاء:

الجنابة هي: التعدي على البدن بما يوجب قصاصا أو مالا. (٣)

هذا التعريف خص الجنابة بأنه التعدي على الأبدان بالقتل، أو بقطع طرف منها أو جرحها، إذا

كان التعدي مما يوجب قصاصا أو مالا.

ولا خلاف بين الفقهاء (٤) في أن هذا هو المراد من الجنابة في عرفهم، وقد نص بعض الحنفية

على هذا بقولهم: الجنابة على النفوس والأطراف بالقتل والجرح والقطع هي التي تسمى جنابة في

عرف الفقهاء. (٥)

وقال ابن قدامة بعد أن عرف الجنابة : (لكنها في العرف مخصوصة بما يحصل فيه التعدي على

الأبدان). (٦)

(١) لسان العرب ١٤/١٥٤ مادة (جنى) ، المصباح المنير ١-٢/١١٢.

(٢) لسان العرب ١٤/١٥٤ .

(٣) شرح منتهى الإرشادات ٣/٢٦٧ ومنار السبيل ٢/٢١٤.

(٤) وإن كان بعض الفقهاء قد عرفوا الجنابة بمعناه العام، فأدخلوا فيه التعدي على الأموال ، كابن عابدين وابن

قدامة فقد عرف ابن عابدين الجنابة بقوله: (الجنابة اسم لفعل محرم حل بمال أو نفس، وعرف ابن قدامة

الجنابة بقوله: الجنابة كل فعل عدوان على نفس أو مال. انظر: حاشية ابن عابدين ٦/٥٢٧، والمغنى

والشرح الكبير ٩/٣١٩.

(٥) تبين الحقائق شرح كثر الدقائق ٦/٩٧ ، وتكملة فتح القدير ١٠/٢٠٣.

(٦) المغنى ٩/٣١٩ ، وشرح منتهى الإرادات ٣/٢٦٧ ، ومنار السبيل ٢/٢١٤.

تعريف القتل لغة :

القتل لغة : إزهاق الروح ، تقول : قتلته قتلا، أي أزهقت روحه ، فهو قتيل ، والجمع قتلى .(١)

تعريف القتل في الاصطلاح:

القتل : هو فعل يحصل به زهوق الروح.(٢)

وقيل: هو فعل من العباد تزول به الحياة.(٣)

والأول أعم من الثاني ، لأن القتل قد لا يكون من فعل العباد .

أنواع القتل :

يقسم جمهور الفقهاء القتل إلى ثلاثة أنواع (٤) :

أ- القتل العمد : هو أن يقصد القتل بما يقتل غالبا- كالسيف والسكين والسلاح- فيقتله .(٥)

ب- شبه العمد : هو أن يتعمد الضرب بما ليس بسلاح-أي لا يقتل غالبا-ولا ما أجري مجراه ، إذا مات المجني عليه دون أن يقصد قتله.(٦)

ت- القتل الخطأ : هو أن لا يقصد الضرب ولا القتل ، كما لو سقط على غيره فقتله أو رمي صيدا فأصاب إنسانا فقتله .(٧) ،

حكم الجناية والقتل وأدلته :

الجناية حرام شرعا ومنهي عنها، وقد أجمع المسلمون على تحريم القتل بغير حق(٨)، ولم يخالف في ذلك أحد.

(١) المصباح المنير ص ٤٩٠ .

(٢) التعريفات ص ١٧٢ .

(٣) تكملة فتح القدير ٢٠٣/١٠ ، والتشريع الجنائي ٦/٢ .

(٤) هذا عند غير الحنفية ، وأما عند الحنفية فالقتل على أربعة أنواع : ١-القتل العمد . ٢- شبه العمد .

٣-القتل الخطأ . ٤- ما جرى مجرى الخطأ . البحر الرائق ٣٢٧/٨ . وعند النظر في هذه الأنواع نرى أنه

لا فرق بين هذا التقسيم وتقسيم الجمهور ، لأن ما جرى مجرى الخطأ داخل في الخطأ .

(٥) المهذب ٢٤٣/٢ ، والمغني والشرح الكبير ٣٢٢/٩ .

(٦) تكملة فتح القدير ٢١٠/١٠ ، والتشريع الجنائي ٧/٢ .

(٧) القوانين الفقهية ص ٢٢٦ ، والتشريع الجنائي ٧/٢ .

(٨) المغني والشرح الكبير ٣٩١/٩ .

وأدلة هذا الإجماع الكتاب والسنة:

أ- فأما الكتاب فقولته تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا﴾. (١) وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾. (٢)

وجه الدلالة من الآيتين واضح، ففي الآية الأولى نهى الله سبحانه وتعالى عن قتل النفس بغير حق والنهى هنا للتحريم، وأما الآية الثانية فقد توعد الله فيها القاتل المتعمد بدخول جهنم وبغضب الله عليه، مما يدل على تحريم هذا الفعل.

ب- وأما السنة فأحاديث كثيرة:

١- منها ما رواه عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله إلا الله، وأني رسول الله، إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه، المفارق للجماعة)). (٣) رواه البخار ومسلم.

٢- ومنها ما رواه أبو هريرة -رضي الله عنه- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((اجتنبوا السبع الموبقات، قيل: يا رسول الله؟ وما هن؟ قال: (الشرك بالله والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق...)). (٤) رواه مسلم

وجه الدلالة من الحديثين:

يدل الحديث الأول على حرمة دم امرئ مسلم، ولا يجوز التعرض له إلا بإحدى ثلاث، والحديث الثاني يدل على حرمة قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، لأن قتلها من الموبقات التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم باجتنابها والبعد عنها.

(١) سورة الإسراء آية ٣٣.

(٢) سورة النساء آية ٩٣.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢٠٩/١٢ كتاب الديات، باب: قوله تعالى: (إن النفس بالنفس) صحيح

مسلم بشرح النووي ١٣٧/١١ كتاب القسامة، باب: ما يباح به دم المسلم.

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي ٧٢/٢ كتاب الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها.

الفصل الأول

في القصص ، وفيه مبحثان

المبحث الأول: تعريف القصص، ومشروعيته،
وأدلتها، وحكمته .

المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن
عباس في القصص.

المبحث الأول

تعريف القصاص ، وأدلة مشروعيتها ، وحكمته .

تعريف القصاص لغة :

القصاص مأخوذ من القص ، وله في اللغة معان :

منها : القص بمعنى القطع ، تقول : قص الشعر والظفر يقصه قصا : أي قطعه . ويقال :

قصصت ما بينهما أي قطعت . (١)

والقصاص ، مأخوذ من هذا ، وهو قتل القاتل وقطع القاطع وجرح الجرح . (٢)

ومنها : القص يطلق على تتبع الأثر ، يقال : قصصت الأثر : أي تتبعته . (٣)

ومنه قوله تعالى حكاية عن أم موسى : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ﴾ . (٤) أي اتبعي

أثره .

والقصاص لا يخرج عن هذين المعنيين ، فهو تتبع الجاني فلا يترك من غير عقاب ،

بل يعاقب بما يتناسب مع جنايته .

تعريف القصاص شرعا :

القصاص : هو أن يفعل بالفاعل مثل ما فعل . (٥) فإن قتل قتل ، وإن قطع قطع ،

وإن جرح جرح .

وقيل : بأنه عقوبة مقدرة حقا للفرد . (٦)

أدلة مشروعية القصاص :

لقد شرع الإسلام القصاص ، ودلت على مشروعيته أدلة كثيرة من الكتاب والسنة :

(١) لسان العرب ٧/٧٣ مادة (قصص) .

(٢) لسان العرب ٧/٧٣ مادة (قصص) ، ومصباح المنير ص ٥٠٥ ، ومختار الصحاح ص ٤٧٣ .

(٣) المراجع السابقة .

(٤) سورة القصص آية ١١ .

(٥) التعريفات ص ١٧٦ ، والتشريع الجنائي ١/٦٦٣ .

(٦) عقوبة السارق ص ٢٩ .

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ، فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ، فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ﴾ (١) وقوله تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ۖ﴾ (٢).

وجه الدلالة :

دلت الآيتان على مشروعية القصاص ، فيقتل القاتل ويقطع القاطع ويجرح الجرح ، إذا اختار ذلك المجني عليه أو أولياؤه .

ب- فأما السنة فما روي عن ابن مسعود -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ن والتارك لدينه المفارق للجماعة)) (٣)

وجه الدلالة :

دلالة الحديث على مشروعية القصاص واضحة ، وأن النفس تقتل بالنفس .

حكمة مشروعية القصاص :

لقد حرصت الشريعة الإسلامية في كل نظمها وتشريعاتها على توطيد الأمن ، وحماية المجتمع ، واستئصال كل ما من شأنه أن يؤدي إلى انتشار الفوضى وإثارة الفتن والاضطراب ولتحقيق هذا الغرض شرعت عقوبات رادعة لمنع العابثين والمعتدين من التعدي على أموال الناس ودمائهم . ومن هذه العقوبات عقوبة القصاص ، وقد بين الله عز وجل الحكمة العظيمة من شرعية القصاص في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۖ﴾ (٤) وقد بين الله تعالى

(١) سورة البقرة آية ١٧٨ .

(٢) سورة المائدة آية ٤٥ .

(٣) سبق ذكره وتخرجه ص ٢٥٢ .

(٤) سورة البقرة آية ١٧٩ .

أن الحكمة من مشروعية القصاص المحافظة على حياة الناس وردع بعضهم عن بعض ، كما أن في مشروعيته تحقيق العدالة بين الجاني والمجني عليه ، ليكون الجزاء من جنس العمل ، كما أن في القصاص شفاء لغيظ المجني عليه أو أوليائه ، كما أن فيه حياة الأفراد والجماعات ، لأن مريد القتل إذا علم أنه سيقتل إذا قتل يدفعه ذلك إلى الامتناع عن الإقدام على القتل خوفا من العقوبة التي ستقع عليه (١) ، وصدق الله القائل : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ . (٢)

وقال تعالى : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ، وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ . (٣)

(١) سورة البقرة آية ١٧٩ .

(٢) القصاص في النفس ص ١٨ .

(٣) سورة المائدة آية ٣٢ .

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في القصاص
وفيه مطلبان

المطلب الأول : في القصاص في النفس.

المطلب الثاني: في القصاص في ما دون النفس.

المطلب الأول

القصاص في النفس وفيه المسائل التالية:

المسألة الأولى

القصاص من السكران

روى عبد الرزاق عن إبراهيم بن محمد عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال: (ما أصاب السكران في سكره أقيم عليه الحد). (١)

بيان حال الرواة:

- إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي أبو إسحاق المدني، متروك. (٢)
- داود بن الحصين، ثقة. تقدم (٣)
- عكرمة بن عبد الله، ثقة. تقدم (٤)

الحكم على السند :

إسناده ضعيف ، لوجود إبراهيم بن محمد وهو متروك.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن السكران إذا ارتكب جناية في حالة سكره أخذ بها وعومل معاملة الصاحي في ذلك، فإن كانت الجناية موجبة للقصاص اقتص منه.

قبل أن أذكر آراء الفقهاء في هذه المسألة لابد من مراعاة طرق السكر والنظر إليها بعين الاعتبار، فقد يكون الطريق المفضي إلى السكر مباحا، وقد يكون حراما، فإن كان السكر بطريق مباح كشرب الدواء، وشرب الخمر للمضطر والمكره وما أشبه ذلك، فإن هذا النوع من السكر يؤدي إلى عدم

(١) مصنف عبد الرزاق ٧٣/٧ رقم ١٢٣٠٥ .

(٢) التقريب ٦٥/١ رقم ٢٤١ وطبقات الحفاظ ص ١١٠ رقم ٢٢١.

(٣) نظر: ص ١٢٧.

(٤) انظر: ص ٤٦.

تكليف السكران بأي شيء، فحكمه كالمجنون والمغمى عليه (١)، فلا يجب عليه القصاص، باتفاق الفقهاء. (٢)

وأما إذا كان السكر بسبب تناوله للمحرم، كسكر من شرب الخمر مختاراً عالماً بحرماتها، من غير أي عذر فيما يفعل، فهذا النوع من السكر لا يبطل التكليف، فيؤخذ السكران بأقواله وأفعاله في هذه الحالة (٣) عند جمهور الفقهاء. (٤)

وقد اختلف الفقهاء في وجوب القصاص على السكران بمحرم، إذا جني في حالة سكره جناية تستوجب القصاص.

وكان رأي ابن عباس وجوب القصاص عليه، كما دل عليه الأثر السابق لابن عباس. (٥)

من وافقه:

وافقه في هذا جمهور الفقهاء، الحنفية (٦١)، والمالكية (٧)، والمذهب عند الشافعية (٨)، والحنابلة في إحدى الروايتين. (٩)

(١) الوجيز في أصول الفقه لعبد الكريم زيدان: ص ١٠٥ - أصول الفقه للشيخ محمد الخضري بك: ص ٩٨ ، عوارض الأهلية عند الأصوليين للدكتور/ حسين خلف الجبوري: ص ٣٦٣ طبعة أولى، شركة مكة للطباعة والنشر، الجريمة: ص ٤٤٥.

(٢) الجريمة ص ٤٤٥.

(٣) الجريمة ص ٤٤٥، أصول الفقه لمحمد الخضري بك ص ٩٨ و ٩٩.

(٤) المجموع ١٩٢/١٨، الجنائيات في الفقه الإسلامي ص ٢٩٦، وعوارض الأهلية ص ٣٦٣.

(٥) ص ٢٨٧.

(٦) رد المحتار الشهير بحاشية ابن عابدين ٧٣/٦.

(٧) بلغة المسالك لأقرب المسالك ١٦/٤، شرح الزرقاني على موطأ ٢٥٠/٤ ، والقوانين الفقهية ص ٢٢٦،

الجنائيات في الفقه الإسلامي ٢٩٦.

(٨) المذهب ٢٤٤/٢، الأم ٩/٦ ، ومغنى المحتاج ٢٣٠/٥، المجموع ١٢/٢٠.

(٩) المغنى ٣٥٩/٩ المتع في شرح المقنع ٤١٦/٥.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : (والسكران كالصاحي فيما فيه حقوق العباد عقوبة له؛ لأنه أدخل الآفة على نفسه). (١)

وقال المالكية: (في صفة القتال ولا يقتص منه إلا إذا كان بالغاً عاقلاً... وأما السكران فيقتص منه). (٢)

وقال الشافعية: (والمذهب وجوبه، أي القصاص على السكران المتعدي بسكره). (٣)
وقال الحنابلة: (ويجب القصاص على السكران إذا قتل حال سكره). (٤)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بالأثر والمعقول:

فأما الأثر فما رواه الحاكم عن وبرة الكلبي قال: أرسلني خالد بن الوليد إلى عمر رضي الله عنه ، فأتيته وهو في المسجد معه عثمان بن عفان وعلي وعبد الرحمن بن عوف (٥) وطلحة (٦) والزبير (٧) - رضي الله عنهم - متكئ معه في المسجد فقلت : إن خالد بن الوليد (٨) أرسلني إليك وهو يقرأ عليك السلام ويقول: إن الناس قد انهمكوا في الخمر وتحاقروا العقوبة ، فقال عمر: هم هؤلاء عندك فسلهم : فقال علي رضي الله عنه: نراه إذا سكر هذي وإذا هذى افتري وعلى المفتري ثمانون : فقال عمر: ابلغ صاحبك ما قال فجلد خالد ثمانين وجلد عمر ثمانين). (٩)

(١) رد المحتار الشهير بحاشية ابن عابدين ٧٣/٦.

(٢) القوانين الفقهية ص ٢٢٦.

(٣) مغني المحتاج ٢٣٠/٥ .

(٤) المغني ٣٥٩/٩ والشرح الكبير مع المغني ٣٥٢/٩.

(٥) عبد الرحمن بن عوف ، تقدم ص ١٨٠.

(٦) طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو القرشي ، صحابي جليل ، من السابقين الأولين إلى الإسلام ، وقد

صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن صحبته، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد

الستة أصحاب الشورى ، شهد أحداً وما بعدها من المشاهد، توفي رضي الله عنه يوم الجمل ، وقيل توفي

بالبصرة ... سنة ٣٦هـ. انظر: أسد الغابة ٨٤/٣ ، البداية والنهاية ٣٤٤/٥.

(٧) الزبير بن العوام تقدم ص ١٠٥.

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن الصحابة جعلوا السكران كالصاحي ، وأقاموا سكره مقام قذفه، فأوجبوا عليه حد القذف، وهذا يدل على أن السكران مؤاخذ بأفعاله مؤاخذة كاملة ، منها وجوب القصاص عليه إذا قتل ، لجريان القلم عليه.

وقال ابن قدامة في الاستدلال من هذا الأثر (أن الصحابة رضي الله عنهم أقاموا سكره مقام قذفه فأوجبوا عليه حد القذف، فلولا أن قذفه موجب للحد عليه لما وجب الحد بمظنته، وإذا وجب الحد فالقصاص المتمحض حق آدمي أولى. (١)

واستدلوا أيضا بما رواه مالك أنه بلغه أن مروان بن الحكم (٢) كتب إلى معاوية بن أبي سفيان يذكر أنه أتى بسكران قد قتل رجلا، فكتب إليه معاوية أن يقتله به. (٣)

وجه الدلالة:

دل الأثر على وجوب القصاص على السكران، إذا قتل في حال سكره، ولو لم يكن القصاص واجبا عليه لما أمر به معاوية بن أبي سفيان مروان بن الحكم بقتله.

(٨) خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي ، سيف الله المسلول ، كان أحد أشرف قريش في الجاهلية، أسلم سنة سبع من الهجرة، شهد غزوة مؤتة وأخذ رايته بعد زيد وجعفر وكان الفتح على يديه ، وشهد فتح مكة وحنينا والطائف ، وكان عاملا على اليمن في أيامه صلى الله عليه وسلم، وقاتل أهل الردة بأمر أبي بكر الصديق، توفي سنة ٢١ هجرية ... انظر: الإصابة ٤١٥/١، أسد الغابة ١٤٠/٢ ، خلاصة التذهيب ص ١٠٣.

(٩) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤١٧/٤ كتاب الحدود، الحديث ١٠٨/٨١٣١ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه. وسنن أبي داود ١٦٣/٤، كتاب الحدود باب: إذا تتابع في شرب الخمر (٤٤٨٩)، نيل الأوطار ١٦٣/٧.

(١) المغني ٣٥٩/٩.

(٢) مروان بن الحكم بن أبي العاص، تقدم ص ١٢٥.

(٣) موطأ مالك بشرح الزرقاني ٢٥٠/٤، كتاب المعقول باب: القصاص في القتل الحديث (١٦٩١)، وسنن البيهقي ٧٥/٨ كتاب الجراح، باب: من عليه القصاص في القتل وما دونه، الحديث ١٥٩٨٠.

بـ وأما المعقول فقالوا: لو لم يجب عليه القصاص والحد لأفضى إلى أن من أراد أن يعصى الله تعالى شرب مايسكره ثم يقتل ويزنى ويسرق ولا يلزمه عقوبة ولا مأثم، ويصير عصيانه سببا لسقوط عقوبة الدنيا والآخرة، ولا وجه لهذا، وفارق ذلك الطلاق، ولأنه قول يمكن إلغاؤه بخلاف القتل. (١)

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء: فقالوا بأن القصاص لا يجب على السكران إذا قتل في حالة سكره، وإنما تجب عليه الدية .

ذهب إلى هذا بعض الشافعية (٢)، والرواية الثانية عن الحنابلة. (٣)

وقال الشافعية: (من زال عقله بمحرم كالسكران، ومن تعدى بشرب دواء مزيل للعقل، هل يجب عليه القصاص؟ قيل لا كمتعوه). (٤)

وقال الحنابلة: (في وجوب القصاص عليه -أي السكران - وجهان: أحدهما: لا يجب عليه). (٥)

الأدلة:

واستدلوا بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فما روي عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((رفع القلم عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل)). (٦)

(١) المغنى والشرح الكبير ٣٥٩/٩.

(٢) المهذب ٢/٢٤٤، وكفاية الأخيار ص ٥٩٧ .

(٣) المغنى والشرح الكبير ٣٥٩/٩، والممتع في شرح المقنع ٤١٦/٥، والتنبيه ص ٢٨٧.

(٤) كفاية الأخيار ص ٥٩٨.

(٥) المغنى والشرح الكبير ٣٥٩/٩.

(٦) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٤٠٥/١٧ رقم ٢٤٥٧٥-٢٤٥٨٤- قال المحقق حمزة أحمد الزين إسناده

صحيح، والحاكم في المستدرک ٦٧/٢ كتاب البيوع رقم ٢٢١/٢٣٥٠ وقال: هذا حديث صحيح على

شرط مسلم ولم يخرجاه، وسنن ابن ماجه ٦٤١/٢ كتاب الطلاق باب: طلاق المعتوه والصغير والنائم.

الحديث (٢٠٤١)

وجه الاستدلال:

دل الحديث على أن المجنون مرفوع عنه القلم، لأنه فاقد العقل، وهو غير مكلف ، لأن التكليف مبني على العقل، فإذا جنى جناية كأن قتل غيره فلا يلزم في حقه القصاص، لأنه زائل العقل، فيقاس عليه السكران، لأنه زائل العقل كالمجنون، فلا يقام عليه القصاص، كما لا يقام على المجنون.

ب- المعقول: فإن السكران غير مكلف لزوال عقله، وغير المكلف لا يؤاخذ على فعله كالصبي والمجنون. (١)

الترجيح:

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم جمهور الفقهاء، وهو القول بوجوب القصاص على السكران إذا قتل حال سكره باختياره ، وذلك لقوة أدلتهم ، ولأن هذا القول هو الذي يتمشى مع النصوص الموجبة للقصاص من القاتل العاقد، والتي تتناول بعمومها السكران وغيره، فلا يجوز تخصيص هذا الحكم ببعض القاتلين دون بعض مع عدم وجود دليل صريح على ذلك ، ومن غير المستساغ أن تكون المعصية سببا للتخفيف عن الجاني ، لأن شرب الخمر معصية.

وأما قياس السكران على المجنون فهو قياس مع الفارق، فلا يصلح للإحتجاج به، لأن المجنون زال عقله دون إرادته ، وأما السكران فزوال عقله باختياره وإرادته ، وأما كون السكران غير مكلف ، وغير المكلف لا يؤاخذ على فعله ، فهذا غير صحيح ،لأنه كان مكلفا فأزال عقله بتناوله الخمر عمدا عالما بحرمتها متجرئا على المعصية، فيقام عليه حد السكر ، لأنه مكلف ، والمجنون لا يقام عليه الحد بجنونه ، لأنه غير مكلف.

ولأن عدم إيجاب القصاص عليه ، قد يتخذ وسيلة إلى ارتكاب المعاصي دون خوف، ثم يدعي أن تلك المعاصي قد ارتكبها حالة سكره ، فلا يلزمه عقوبة ولا مأثم، ويصير عصيانه سببا لسقوط العقوبة ، ولا وجه لهذا ، وفي ذلك من الفساد ما لا يعلمه إلا الله . والله أعلم.

المسألة الثانية

قتل الرجل بالمرأة

حدثنا المثنى قال: حدثنا أبو صالح قال: حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿الْأُنثَىٰ بِالْأُنثَىٰ﴾ (١) وذلك أنهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة، ولكن يقتلون الرجل بالرجل والمرأة بالمرأة، فأنزل الله تعالى: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾. (المائدة: ٤٥) فجعل الأحرار في القصاص سواء فيما بينهم في العمد رجلاهم ونساؤهم في النفس وما دون النفس). (٢)

بيان حال الرواة :

- المثنى بن عوف العنزي، أبو منصور البصري، قال ابن معين ثقة. (٣)
- أبو صالح: هو عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني، أبو صالح كاتب الليث، صدوق كثير الغلط ثبت في كتابه وكانت فيه غفلة. (٤)
- معاوية بن صالح بن جرير الحضرمي أبو عمرو. صدوق له أوهام. (٥)
- علي بن أبي طلحة سالم مولى بني العباس أرسل عن ابن عباس ولم يره، صدوق قد يخطئ. (٦)

الحكم على السند :

إسناد الأثر حسن ، لأن رواته كلهم صدوق.

- (١) سورة البقرة آية ١٧٨ .
- (٢) تفسير الطبري ١١٠/٢ ، وسنن البيهقي ٧٢/٨ كتاب الجراح ، باب القود بين الرجال والنساء وبين العبيد فيما دون النفس ، وتفسير ابن كثير ٧١/٢ وعزاه ابن كثير إلى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مع اختلاف يسير في لفظه.
- (٣) الإكمال في ذكر من له رواية في مسند الإمام أحمد من الرجال سوى من ذكر في تهذيب الكمال ، لأبي الحاسن شمس الدين محمد بن الحسين بن حمزة الحسيني الشافعي ، تحقيق وتوثيق الدكتور/ عبد المعطي أمين قلعجي، سلسلة منشورات جامعة الدراسات الإسلامية - كراتشي ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
- (٤) تقريب التهذيب ٥٠١/١ رقم ٣٣٩٩ .
- (٥) تقريب التهذيب ١٩٦/٢ رقم ٦٧٦٨ .
- (٦) تقريب التهذيب ٦٩٧/١ رقم ٤٧٧٠ .

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يرى جريان القصاص بين الرجال والنساء الأحرار، في النفس وفيما دونها مما يقبل القصاص إذا كان عمداً، ولا يكون الاختلاف بين القاتل والمقتول من حيث الذكورة والأنوثة مانعاً من وجوب القصاص عند ابن عباس رضي الله عنهما، فيقتل الرجل بالمرأة والمرأة بالرجل مطلقاً، سواء كان القاتل زوجاً أم غير زوج، ودون الرجوع بشيء على أولياء المرأة، إذا قتلته وقتلت به لأحدهما سواء، ولأن الأثر مطلق.

من وافقه:

وهذا مروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١)، وبه قال النخعي (٢) والشعبي (٣) وعمر بن عبد العزيز وغيرهم من التابعين (٤).

وإليه ذهب جمهور الفقهاء : الحنفية (٥) - في النفس فقط - والمالكية (٦) والشافعية (٧) والحنابلة (٨).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

وقال الحنفية (٩): (ويقتل الرجل بالمرأة، والكبير بالصغير).

وقال المالكية (١٠): (أ رأيت العبيد هل بينهم القصاص في النفس وفيما دون النفس عند مالك في

(١) فتح الباري ٢٢٣/١٢ كتاب الديات، باب القصاص بين الرجال والنساء. مصنف عبد الرزاق ٤٥٠/٩.

(٢) النخعي، تقدم ص ٤٢.

(٣) الشعبي، تقدم ص ١٢.

(٤) المغني ٣٧٨/٩، أحكام القرآن للخصاص ١٩٥/١، نيل الأوطار ١٩/٧.

(٥) بدائع الصنائع ٢٣٨/٧، الهداية مع نصب الراية ٨٨/٥، أحكام القرآن للخصاص ١٩٥/١ وقال الخصاص

: (فقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وزفر (لا قصاص بين الرجال والنساء إلا في الأنفس). انظر: أحكام

القرآن ١٩٥/١.

(٦) المدونة ٤٢٨/٦، شرح الزرقاني على الموطأ ٢٥١/٤، بداية المجتهد ٧١٠/٢.

(٧) الأم ٣١/٦، المهذب ٢٤٤/٢، روضة الطالبين ٣٤/٧.

(٨) المغني ٣٧٨/٩، كشاف القناع ٦١٠/٥، شرح منتهى الإرادات ٢٧٩/٣.

(٩) الهداية مع فتح القدير ٢٢٠/١٠.

(١٠) المدونة ٤٢٨/٦.

جرحاقتهم (قلت) والذكر والأنثى معهم بينهم القصاص في النفس وفيما دون النفس في قول مالك سواء (قال) نعم.

وقال الإمام الشافعي (١): (فإذا قتل الرجل المرأة عمدا قتل بها، وإذا قتلته قتلته به، ولا تؤخذ من المرأة ولا من أوليائها شيء للرجل إذا قتلته به، ولا إذا قتل بها).
وقال الحنابلة: (ويقتل الذكر بالأنثى والأنثى بالذكر). (٢)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بأدلة من الكتاب والسنة :

أ- أما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ...﴾ (٣).

وجه الدلالة :

دلت الآية بمنطوقها على أن النفس تقتل بالنفس، ولم تفرق بين نفس الرجل ونفس المرأة، فالآية عامة تدل بعمومها على قتل الرجل بالمرأة، لأن ذلك قتل نفس بنفس.

ب- وأما السنة : فما رواه الحاكم والبيهقي وغيرهما من حديث عمرو بن حزم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كتب إلى أهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات، وكان فيه (وأن الرجل يقتل بالمرأة). (٤)

(١) الأم ٣١/٦.

(٢) المغني ٣٧٨/٩، الممتع في شرح المقنع ٤١٨/٥.

(٣) سورة المائدة، آية: ٤٥.

(٤) المستدرك ٥٥٤/١، كتاب الزكاة، رقم ٢١/١٤٤٧، السنن الكبرى ٥٢/٨، كتاب الجراح، باب: قتل

الرجل بالمرأة رقم ١٥٩٠٥، نصب الرأية ١٣٨/٥ تلخيص الخبير ١٣١٥/٤ كتاب الجراح، باب: ما يجب به القصاص. قال ابن حجر في التلخيص: وقد اختلف أهل الحديث في صحة هذا الحديث وصحته الحاكم وابن حبان والبيهقي، ونقل عن أحمد بن حنبل أنه قال: أرجو أن يكون صحيحا، وقد صحح الحديث جماعة من الأئمة، كما في التلخيص. وقال ابن عبد البر: وفي إجماع العلماء في كل مصر على معاني ما في حديث عمرو حزم دليل واضح على صحة الحديث، وأنه يستغني عن الإسناد شهرته عند علماء أهل المدينة وغيرهم. وقال الحاكم: قد بذلت ما أدى إليه الاجتهاد في إخراج هذه الأحاديث... واستدل على صحتها بالأسانيد الصحيحة عن الخلفاء والتابعين بقبولها بما فيه غنية لمن أناطها، وقد صحح هذا الحديث الشيخ الألباني. انظر: التلخيص الخبير ١٣١٧/٤، الاستذكار ٨/٢٥، المستدرك ٥٥٤/١، إرواء الغليل ٢٦٨/٧.

وجه الدلالة من الحديث واضح، فالحديث ينص على قتل الرجل بالمرأة مطلقا.

واحتجوا أيضا بما رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل يهوديا بجارية قتلها على أوضح لها). (١)

وجه الدلالة من الحديث واضح:

فقتل الرسول صلى الله عليه وسلم اليهودي بجارية يدل دلالة ظاهرة على أن الرجل يقتل بالمرأة قصاصا.

وقال الشوكاني بعد أن ذكر الحديث. والحديث يدل على أنه يقتل الرجل بالمرأة. (٢)
وقال الصنعاني (٣) مثله بعد ذكره للحديث.

من خالفه:

وذهب بعض الفقهاء إلى أن الرجل يقتل بالمرأة، ويدفع أولياؤها نصف الدية لأولياء الرجل .
وروي هذا القول عن علي بن أبي طالب (٤).
وبه قال الحسن البصري (٥)، وعطاء (٦) وغيرهم. (٧)
وذهب إليه الإمام أحمد في رواية عنه، كما ذكره ابن قدامة. (٨)
فهؤلاء وافقوا الجمهور على القصاص، وخالفوهم في إيجاب نصف الدية على أولياء المرأة.

-
- (١) فتح الباري ٢٢٢/١٢ كتاب الديات، باب: قتل الرجل بالمرأة، صحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٣١.
معنى أوضح : هي حلي من الدراهم. مختار الصحاح مادة(وضح).
(٢) نيل الأوطار ١٩/٧.
(٣) سبل السلام ٤٤٧/٣.
(٤) تفسير الطبري ١١٠/٢، الجامع لأحكام القرآن ١٦٦/٢، فتح الباري ٢٢٣/١٢، المغني ٣٧٨/٩.
(٥) الحسن البصري: تقدم ص ٣٢.
(٦) عطاء تقدم ص ١٠.
(٧) تفسير الطبري ١١٠/٢، أحكام القرآن لابن العربي ١٣٠/٢، فتح الباري ٢٢٣/١٢. بداية المجتهد ٢/ ٧١٠، المغني ٣٧٨/٩، نيل الأوطار ١٩/٧.
(٨) المغني ٣٧٨/٩.

الأدلة:

استدلوا على قولهم بالأثر:

- أ- احتجوا بما رواه الشعبي عن علي رضي الله عنه في رجل قتل امرأته عمدا، فأتوا به عليا فقال:
إن شئتم فاقتلوه، وردوا فضل دية الرجل على دية المرأة.(١)

وجه الدلالة:

- دل هذا الأثر عن علي بن أبي طالب على أن أولياء المرأة عليهم دفع فضل دية الرجل على دية المرأة لأولياء القاتل إذا أرادوا قتله بها، لأن دية الرجل ضعف دية المرأة.
ب- واحتجوا أيضا بأن عقل المرأة نصف عقل الرجل، فإذا قتل بها بقي له بقية فاستوفيت ممن قتله.(٢)

الترجيح :

بعد أن بينت أقوال الفقهاء أدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم جمهور الفقهاء ، وهو القول بقتل الرجل بالمرأة ، وذلك لقوة أدلتهم ، لأن الآية التي استدلوا بها صريحة بقتل النفس بالنفس ، ولم تفرق بين نفس الرجل ونفس المرأة ، كما أن الحديث الذي استدلوا به صريح في قتل الرجل بالمرأة.
وأما ما استدل به المخالفون من الأثر والمعقول فلا يقاوم صريح الكتاب والسنة ، والأخذ بهما أولى.
والله أعلم

(١) تفسير الطبري ١١٠/٢ ، الجامع لأحكام القرآن ١٦٦/٢ ، تفسير ابن كثير ٧١/٢ .

(٢) المغني ٣٧٨/٩ ، تفسير ابن كثير ٧١/٢ .

المسألة الثالثة

قتل الجماعة بواحد

روى عبد الرزاق عن إبراهيم، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس قال : (لو أن مائة قتلوا رجلاً قتلوا به). (١)

بيان حال الرواة :

- إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة الأنصاري الأشعري أبو إسماعيل المدني، ضعيف. (٢)
- داود بن الحصين الأموي أبو سليمان المدني ثقة إلا في عكرمة، ما روي عن عكرمة فمنكر. (٣)
- عكرمة، ثقة. تقدم (٤)

الحكم على السند :

إسناده ضعيف لوجود راو ضعيف وهو إبراهيم بن إسماعيل، ورواية داود بن الحصين عن عكرمة منكر.

وقد أشار ابن قدامة إلى فعل ابن عباس بقوله (وعن ابن عباس أنه قتل جماعة بواحد). (٥)
وأشار ابن قدامة إلى رواية ثانية عن ابن عباس بقوله (وحكى عن أحمد رواية أخرى لا يقتلون به وتجب عليهم الدية وهذا قول ابن الزبير ... وحكاها ابن أبي موسى عن ابن عباس). (٦)

فقه الآثار :

دل الأثران الأول والثاني على أن ابن عباس يرى قتل الجماعة بالواحد، ودل الأثر الثالث الذي ذكره ابن قدامة على قول ثابن لابن عباس وهو عدم قتل الجماعة بالواحد، وإنما تجب عليهم الدية. ومجموع الآثار تدل على أن لابن عباس قولين في المسألة، كما ذكره ابن قدامة في المغني.

(١) مصنف عبد الرزاق ٤٧٩/٩، نصب الرأية ١١٧/٥، الاستذكار ٢٣٥/٢٥.

(٢) التقريب ٥٢/١ رقم ١٤٦، تهذيب التهذيب ٩٤/١ رقم ١٥٧.

(٣) التقريب ٢٧٨/١ رقم ١٧٨٥، تهذيب التهذيب ١٦٣/٣ رقم ١٨٥٩.

(٤) ص ٤٦.

(٥) المغني ٣٦٨/٩ ولم أجد له سنداً، والله أعلم.

(٦) المغني ٣٦٧/٩ العدة شرح العمدة ١٢٦/٢.

القول الأول : أن الجماعة تقتل بالواحد.

القول الثاني: لا يقتلون به، وتجب عليهم الدية .

والقول الأول : وهو قتل الجماعة بالواحد، مروى عن عمر وعلي.(١)

وبه قال ابن المسيب(٢)، والحسن(٣).

وإليه ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية(٤) والمالكية(٥) والشافعية(٦) والحنابلة(٧). في إحدى

الروايتين عن الإمام أحمد وهو المذهب عندهم.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

قال الحنفية: (وكذا لا تشترط المماثلة في العدد في القصاص في النفس وإنما تشترط في الفعل ...

حتى لو قتل جماعة واحدا يقتلون به قصاصا وإن لم يكن بين الواحد والعشرة مماثلة).(٨)

قال المالكية: (وأما قتل الجماعة بالواحد، فإن جمهور فقهاء الأمصار قالوا: تقتل الجماعة بالواحد

منهم مالك).(٩)

وجاء في المدونة (أ رأيت النفر إذا اجتمعوا على قتل امرأة أيقتلون بها في قول مالك (قال)

نعم).(١٠)

(١) المغني ٣٦٧/٩، سبل السلام ٤٥٩/٣، الاستذكار ٢٣٥/٢٥، السنن الكبرى ٧٤/٨.

(٢) سعيد بن المسيب، تقدم ص ٣٢.

(٣) الحسن البصري. تقدم ص ٣٢.

(٤) بدائع الصنائع ٢٣٨/٧، تكملة فتح القدير ٢٤٣/١٠، أحكام القرآن ٢٠٥/١.

(٥) المدونة ٤٢٧/٦، بداية المجتهد ٧٠٩/٢، مواهب الجليل ٣٠٦/٨، حاشية الدسوقي ١٨٩/٦.

(٦) المهذب ٢٤٦/٢، التنبيه ص ٢٨٩، روضة الطالبين ٣٧/٧، مغني المحتاج ٢٤٥/٥.

(٧) المغني ٣٦٧/٩، الممتع في شرح المقنع ٤٠٧/٥، شرح منتهى الإرادات ٢٧٢/٣.

(٨) بدائع الصنائع ٢٣٨/٧.

(٩) بداية المجتهد ٧٠٩/٢.

(١٠) المدونة ٤٢٧/٦.

وقال الشافعية: (وتقتل الجماعة بالواحد إذا اشتركوا في قتله، وهو أن يجني كل واحد منهم جناية لو انفرد بها ومات أضيف القتل إليه ووجب القصاص عليه). (١)

وقال الحنابلة: (أن الجماعة إذا قتلوا واحدا فعلى كل واحد منهم القصاص إذا كان كل واحد منهم لو انفرد بفعله وجب عليه القصاص). (٢)

ويشترط المالكية لقتل الجماعة بالواحد أن يتحقق منهم التماثل على القتل، سواء باشر الجميع القتل أم باشره واحد منهم إذا كان غير المباشر لو لم يقتل غيره لقتل. (٣)

ويشترط الحنفية والشافعية والحنابلة لقتل الجماعة بالواحد أن يكون فعل كل واحد منهم صالحا للقتل، (٤) بحيث لو انفرد فعل كل واحد منهم لقتل المجني عليه، ولا عبرة بالتفاوت بين الجناة في عدد الجراح وفحشها. (٥)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والأثر والمعقول:

أ- فأما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾ (٦).

وجه الدلالة من الآية:

هو أن المراد بالقصاص في الآية قتل من قتل كائنا من كان (٧)، وهي بعمومها تشمل الواحد والجماعة، فالعدل يقتضي قتل القاتل ظلما وعدوانا واحدا أو جماعة.

-
- (١) المهذب ٢/٢٤٦، وروضة الطالبين ٣٧/٧، ومغني المحتاج ٥/٢٤٥،
 - (٢) المغني والشرح الكبير ٩/٣٦٧، وشرح منتهى الإرادات ٣/٢٧٣، ومنار السبيل ٢/٢١٥.
 - (٣) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/١٨٩، والشرح الصغير مع بلغة السالك ٤/١٦٩.
 - (٤) المهذب ٢/٢٤٦، ومغني المحتاج ٥/٢٤٥، والمغني والشرح الكبير ٩/٣٦٧، وشرح منتهى الإرادات ٣/٢٧٣، والتشريع الجنائي ٢/٤١.
 - (٥) التشريع الجنائي ٢/٤١.
 - (٦) سورة البقرة آية ١٧٨.
 - (٧) الجامع لأحكام القرآن ٢/١٦٨، وتفسير آيات الأحكام للسايس ١-٢/١٣٥.

ب- وأما الأثر فقد روي البخاري (١) عن ابن عمر -رضي الله عنهما- أن غلاما قتل غيلة (٢)، فقال عمر: لو اشترك فيها أهل صنعاء لقتلتهم). وقال مغيرة بن حكيم عن أبيه (إن أربعة قتلوا صبيا فقال عمر... مثله).

وقد رواه مالك في الموطأ بسنده إلى سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- قتل نفرا خمسة أو سبعة برجل واحد قتلوه قتل غيلة وقال عمر: لو تمالأ عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعا). (٣)

وجه الاستدلال من الأثر :

دل الأثر على مشروعية قتل الجماعة بالواحد قصاصا، إذ لو لم يكن مشروعا لما فعله عمر ولما أمر به. (٤)

كما أن عمر اعتبر مجرد الاتفاق على القتل موجبا للقصاص يدل عليه قوله: (لو تمالأ عليه أهل صنعاء لقتلتهم به جميعا).

استدلوا بالنظر إلى المصلحة، لأن المصلحة تقتضي بأن تقتل الجماعة بالواحد إذا اشتركوا في قتل الواحد، تحقيقا لصيانة النفوس، وسدا للذريعة عن سفك الدماء، دل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (٥). فلو لم تقتل الجماعة بالواحد، لتمالأ الأعداء على قتل

(١) فتح الباري ٢٣٦/١٢ كتاب الديات، باب: إذا أصاب قوم من رجل هل يعاقب أم يقتص منهم كلهم، رقم الحديث (٦٨٩٦).

(٢) غيلة بالكسر الاغتيال يقال قتله غيلة. وهو أن يخدعه فيذهب به إلى موضع فيقتله فيه. انظر: مختار الصحاح ص ٤٢٩، قال ابن حجر قتل غيلة بالكسر قتل السر. فتح الباري ١٢٢٣٧.

(٣) تنوير الحوالك ٧٣/٣، باب: ما جاء في الغيلة والسحر. وأخرجه البيهقي ٧٣/٨ باب: النفر يقتلون الرجل، والدارقطني ١٤٢/٣ كتاب الحدود والديات. وقال ابن حجر وهذا الأثر موصول إلى عمر بأصح إسناد، وصححه الألباني في إرواء الغليل ٢٦٠/٧.

(٤) لأنه في بعض الرواية قول عمر للأمير الذي كتب إليه القصة كما ذكره ابن حجر في فتح الباري جاء فيها (أن اضرب أعناقهم واقتلها معهم فلو أن أهل صنعاء اشتركوا في دمه لقتلتهم). انظر: فتح الباري ٢٣٨/١٢.

(٥) سورة البقرة آية ١٧٩.

- خصومهم، وبلغوا مرادهم من قتله، ونجوا من القود بالاشتراك في قتل خصومهم. (١)
- ج- احتجوا بإجماع الصحابة رضي الله عنهم فقالوا: إنه قد ثبت لنا قتل الجماعة بالواحد عن عمر وعلي وابن عباس رضي الله عنهم - كما ذكره ابن قدامة والبهوتي - (٢) ولم يعرف لهم في عصرهم مخالف فكان ذلك إجماعاً. (٣)
- ح- أما المعقول فقالوا: لو لم نوجب القصاص عليهم جميعاً، لانسد باب القصاص بالاشتراك، فيؤدى إلى تفويت حكمة تشريع القصاص في القتل من ردع وزجر وحفظ حياة الناس. (٤)

والقول الثاني: وهو عدم قتل الجماعة بالواحد، بل تجب عليهم الدية، ومن قال بهذا القول ابن الزبير (٥)، وداود الظاهري (٦)، وابن المنذر (٧)، وإليه ذهب الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه. (٨)

قال ابن قدامة: (٩) (وحنى عن أحمد رواية أخرى لا يقتلون به وتجب عليهم الدية).

-
- (١) الجامع لأحكام القرآن ١٦٩/٢، تفسير آيات الأحكام للسايس ١-٢/١٥٣ بداية المجتهد ٧١٠/٢، إعلام الموقعين ١١٤/٣.
- (٢) المغني ٣٦٨/٩، شرح منتهى الإرادات ٢٧٢/٣، منار السبيل ٢١٥/٢.
- (٣) في هذا الإجماع نظر لأن ابن قدامة نفسه ذكر رواية ثانية عن الإمام أحمد وهي (لا يقتلون به وتجب عليهم الدية، وقال: هذا قول ابن الزبير والزهري... وحكاها ابن أبي موسى عن ابن عباس) انظر: المغني ٣٦٧/٩.
- (٤) بدائع الصنائع ٢٣٨/٧، المهذب ٢٤٦/٢، مغني المحتاج ٢٤٥/٥، المغني ٣٦٨/٩. والقصاص والديات في الشريعة الإسلامية/لعبد الكريم زيدان ص ٦٤ مؤسسة الرسالة، طبعة أولى ١٤١٨ هـ.
- (٥) ابن الزبير: هو عبد الله بن الزبير، ستأتي ترجمته. انظر: ص ٢٨٢.
- (٦) داود بن علي بن خلف الأصبهاني، أبو سليمان الملقب بالظاهري، أحد أئمة المجتهدين في الإسلام، تنسب إليه الطائفة الظاهرية، وسميت بذلك لأخذها بظاهر الكتاب والسنة وإعراضها عن القياس، ولد بالكوفة وسكن بغداد، وتوفي بها... انظر: تذكرة الحفاظ ١٣٦/١، الإعلام ٨/٣.
- (٧) ابن المنذر تقدم ص ٦٣.
- (٨) الجامع لأحكام القرآن ١٦٩/٢، فتح الباري ٢٣٧/١٢، سبل السلام ٤٦٠/٣، بداية المجتهد ٧٠٩/٢، الاستذكار ٢٣٥/٢٥، المجموع ٣٣/٢٠، المغني ٣٦٧/٩.
- (٩) المغني ٣٦٧/٩.

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والمعقول:

- أ- فأما الكتاب فقولته تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ (١). وقوله تعالى: ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (٢).

وجه الدلالة:

- دلت الآية على اشتراط المساواة والمماثلة في القصاص فيقتل الحر بالحر والنفس بالنفس لمساواة كل منهما للآخر، ولا مساواة بين الجماعة والواحد (٣)، ولا تقتل أحرار بحر ولا أنفس بنفس لعدم المساواة، فينتفي القصاص لانتفاء الشرط، وإذا انتفي القصاص وجبت الدية.
- ب- وأما المعقول فقالوا: أن التفاوت بالأوصاف مانع من وجوب القصاص بدليل أن الحر لا يقتل بالعبد (٤)، لعدم المساواة بينهما في الحرية والرق، فالتفاوت في العدد أولى بأن يمنع القصاص، (٥) وإذا امتنع القصاص وجبت الدية.

من خالفه:

وذهب بعض الفقهاء إلى أنه يقتل واحد من المشتركين في القتل ويؤخذ من الباقي حصصهم من الدية.

وهذا القول مروي عن معاذ بن جبل وقول ثابن لابن الزبير (٦) وابن سيرين (٧)، والزهري (٨) (٩).

(١) سورة البقرة: آية ١٧٨.

(٢) سورة المائدة آية ٤٥.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٦٨/٢ تفسير آيات الأحكام ١-١٣٥/٢.

(٤) هذا لمن ذهب إلى أن الحر لا يقتل بالعبد.

(٥) المغني ٣٦٨/٩، أضواء البيان ٤٠٩/١، الممتع في شرح المقنع ٤٠٧/٥.

(٦) عبد الله بن الزبير، سيأتي ص ٢٨٢.

(٧) ابن سيرين هو محمد بن سيرين مولى أنس بن مالك، أبو بكر البصري، إمام وقته، أحد الفقهاء من أهل

البصرة المشهورين بالورع، قال سعد: كان ثقة مأمونا عاليا رفيع فقيه إماما كثير العلم، وهو ممن

أنكر القياس، مات سنة ١١٠هـ. انظر: الفكر السامي ١/٣٦٤.

(٨) الزهري، تقدم ص ٨.

(٩) الاستذكار ٢٥/٢٣٥، المجموع ٣٣/٢٠، المغني ٣٦٨/٩، أضواء البيان ٤٠٩/١،

قال ابن قدامة (وروي عن معاذ بن جبل وابن الزبير وابن سيرين والزهرى أنه يقتل منهم واحد ويؤخذ من الباقيين حصصهم من الدية). (١)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بالكتاب والمعقول:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾. (٢)، وقوله تعالى: ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾. (٣)

وجه الدلالة:

دلت الآيتان على أنه لا يقتل بالنفس أكثر من نفس واحدة، (٤) وقتل الجماعة بالواحد مخالف لمنطوق الآيتين.

ب- وأما المعقول فقالوا: بأن كل واحد منهم مكافئ للمقتول، فلا تستوفى أبدال بمبدل واحد، كما لا تجب ديات لمقتول واحد. (٥)

الترجيح :

ومن استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يتبين أن القول الراجح هو قول جمهور الفقهاء ، وهو القول بمشروعية قتل الجماعة بالواحد ، بشرط أن يكون فعل كل واحد منهم صالحا للقتل ، بحيث لو انفرد فعل كل واحد منهم لقتل المحمي عليه ، وذلك لقوة أدلتهم ، وأما الآية التي استدلل بها المخالفون ، لم يقصد منها أن كل واحد منها لا يقتل إلا بمثله ، وإنما جاءت لإبطال ما كان عليه أهل الجاهلية من قتل غير القاتل ، وإنما المراد بالقصاص في الآية قتل من قتل كائنا من كان ، وأما قولهم بأن التفاوت في الأوصاف مانع من وجوب القصاص ، فهذا غير مسلم إذ لا عبرة

(١) المغني ٣٦٨/٩ ، أضواء البيان ٤٠٩/١ .

(٢) سورة البقرة آية ١٧٨ .

(٣) سورة المائدة آية ٤٥ .

(٤) أضواء البيان ٤٠٩/١ المغني ٣٦٨/٩ .

(٥) المغني ٣٦٨/٩ .

باختلاف الصفة بين القاتل والمقتول ، إذ أنه يقتل الصحيح بالمريض ، والرجل بالمرأة ، والكبير بالصغير ، والعالم بالجاهل باتفاق الفقهاء ، وقال الصنعاني رداً على المخالفين : وأجيب بأنهم لم يقتلوا لصفة زائدة في المقتول بل لأن كل واحد منهم قاتل. (٢)

قال ابن قدامة : ولأن القصاص لو سقط بالاشتراك أدى إلى التسارع إلى القتل به ، فيؤدي إلى إسقاط حكمة الردع والزجر. (٢) كما يؤدي إلى تملاً الأعداء على قتل خصومهم ، ونجوا من القود بالا شتراك في القتل. والله أعلم

(١) سبل السلام ٤٥٩/٣ .

(٢) المغني ٣٦٨/٩ .

المسألة الرابعة

جناية العبد على العبد

أ- حدثنا المثنى قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿وَالْأُنثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ﴾ (١) وذلك أنهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة، ولكن يقتلون الرجل بالرجل والمرأة بالمرأة، فأنزل الله تعالى: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (٢) فجعل الأحرار في القصاص سواء فيما بينهم في العمد رجالهم ونسأؤهم، في النفس وما دون النفس، وجعل العبيد مستوين فيما بينهم في العمد، في النفس وما دون النفس رجالهم ونسأؤهم. (٣) سبق بيان حال الرواة، والحكم على السند. (٤)

ب- ذكره ابن قدامة في المغني فقال (٥): (وقال ابن عباس: ليس بين العبيد قصاص في النفس ولا جرح لأهم أموال). (٦)

فقه الأثر:

دل الأثر الأول على أن ابن عباس يرى جريان القصاص بين العبيد في العمد، في النفس وما دون النفس، يستوي في ذلك الرجال والنساء، فيقتل العبد بالعبد وبالأمة وتقتل الأمة بالأمة وبالعبد. وذلك - والله أعلم - لمساواة كل واحد منهما للآخر في رأى ابن عباس، وأما ما ذكره ابن قدامة فيدل على أن لابن عباس رأيا ثانيا وهو عدم جريان القصاص بين العبيد في النفس وما دونها، لأهم أموال.

يبدو أن بين هذا القول والأثر السابق تعارضا، وبالنظر إلى الأثر نجد أن له سندا حسنا، ومؤيدا بنص القرآن وهو قوله تعالى: (الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ).

(١) سورة البقرة، آية: ١٧٨.

(٢) سورة المائدة، آية: ٤٥.

(٣) سبق تخريج الأثر ص ٢٦٤.

(٤) ص ٢٦٤. وسند الأثر حسن.

(٥) المغني ٣٥٢/٩ والشرح الكبير مع المغني ٣٥٧/٩.

(٦) لم أجد لهذا الأثر سندا، والله أعلم.

وأما القول الثاني فلم نجد له سنداً، كما أنه معارض للنص، فلا يجوز مخالفة النص، ولعل هذا القول غير ثابت، ولم يذكره غير ابن قدامة، وبذلك أرى أن القول الأول الذي دل عليه الأثر هو القول الراجح لابن عباس.

من وافقه:

هذا القول مروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. (١)
وإليه ذهب جمهور الفقهاء: الحنفية (٢)، والمالكية (٣)، والشافعية (٤)، والحنابلة (٥)، في الرواية الراجحة عنهم.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (القصاص واجب بقتل كل محقون الدم على التأييد إذا قتل عمداً... ولنا أن القصاص يعتمد المساواة في العصمة وهي بالدين وبالدار ويستويان فيهما، وجريان القصاص بين العبدین يؤذن بانتفاء شبهة الإباحة). (٦)

وقال الإمام مالك: (والمرأة الحرة تقتل بالمرأة الحرة كما يقتل الحر بالحر، والأمة تقتل بالأمة كما يقتل العبد بالعبد). (٧)

وقال الشافعية: (ويقتل المسلم بالمسلم والذمي بالذمي والحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى). (٨)

وقال الحنابلة: (ويقتل العبد بالعبد والمسلم بالمسلم والذمي بالذمي لحصول المكافأة بينهما). (٩)

-
- (١) مصنف عبد الرزاق ٧/١٠، وسنن البيهقي ٦٩/٨.
 - (٢) الهداية مع تكملة فتح القدير ٢١٥/١٠ و٢١٦، مختصر القدوري ص ١٨٤.
 - (٣) المدونة ٣٣١/٦، حاشية الدسوقي ١٩٦/٦، بداية المجتهد ٧٠٦/٢، والتاج والإكليل لمختصر خليل، مطبوع مع مواهب الجليل ٢٩٠/٨، والقوانين الفقهية ص ٢٢٧، وشرح الزرقاني لموطأ ٢٥١/٤.
 - (٤) المهذب ٢٤٤/٢، ومغني المحتاج ٢٤٢/٦، والتنبيه ص ٢٨٧.
 - (٥) المغني والشرح الكبير ٣٥٢/٩، وكشاف القناع ٥٢٣/٥.
 - (٦) الهداية مع تكملة فتح القدير ٢١٥/١٠ و٢١٦.
 - (٧) الموطأ بشرح الزرقاني ٢٥١/٤.
 - (٨) المهذب ٢٤٤/٢.
 - (٩) كشاف القناع ٥٢٣/٥.

الأدلة:

واستدلوا بالكتاب والمعقول:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ﴾ (١).

وجه الدلالة:

دلت هذه الآية على وجوب القصاص بين العبيد، ولم تفرق بين عبد وآخر، فيقتل العبد بالعبد، تساوت قيمتهما أو اختلفت.

وقال الإمام الشافعي في الاستدلال من الآية: (فحكم الله عز وجل بين العبيد بالقصاص في الآية التي حكم فيها بين الأحرار بالقصاص، ولم أعلم في ذلك مخالفاً من أهل العلم في النفس) (٢) وقال ابن قدامة: (وهذا نص من الكتاب فلا يجوز خلافه). (٣)

ب- وأما المعقول: فإن النفوس لا تتفاوت في القصاص، فيؤخذ الكبير بالصغير، والصحيح بالمريض، والعالم بالجاهل، والشريف بالوضيع (٤)، كذلك يؤخذ العبد بالعبد تساوت قيمتهما أو اختلفت. (٥)

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء:

فقالوا بأن القصاص يجري بين العبيد إذا تساوت قيمتهم، وإن اختلفت لم يجز بينهم قصاص. وهذا قول عطاء. (٦) وإليه ذهب الإمام أحمد في رواية أخرى عنه. (٧)

(١) سورة البقرة، آية: ١٧٨.

(٢) الأم ٣٩/٦.

(٣) المغني والشرح الكبير ٣٥٢/٩.

(٤) المغني والشرح الكبير ٣٥٢/٩، فقه عمر بن الخطاب ١٣٢/٢.

(٥) بدائع الصنائع ٢٣٧/٧.

(٦) عطاء، تقدم ص ١٠.

(٧) المغني والشرح الكبير ٣٥٢/٩.

وقال ابن قدامة: (وروي عن أحمد رواية أخرى، أن من شرط القصاص تساوى قيمتهم، وإن اختلفت لم يجز بينهم قصاص). (١)

الأدلة :

استدلوا بالمعقول: وهو أن المساواة في القيمة بين العبد شرط لوجوب القصاص بينهم، وهي منتفية مع اختلاف القيمة. (٢)

الترجيح:

وبعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم، يبدو لي أن الرأي الراجح والأقرب إلى الصواب، هو رأى الجمهور لقوة أدلتهم، وهو وجوب القصاص بين العبد تساوت قيمتهم أو اختلفت، فإن القرآن قد نص على أن العبد يقتل بالعبد قصاصا، فلا يجوز خلافه، كما مر توضيحه. والله أعلم

(١) المغني والشرح الكبير ٣٥٢/٩.

(٢) المرجع السابق، والقصاص في النفس ص ٥٣.

المسألة الخامسة

استيفاء القصاص في الحرم

روى عبد الرزاق عن معمر ، عن ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال: من قتل أو سرق في الحل، ثم دخل الحرم، فإنه لا يجالس ولا يكلم ولا يؤوى، ويناشد حتى يخرج، فيقام عليه ، ومن قتل أو سرق فأخذ في الحل فأدخل الحرم ، فأرادوا أن يقيموا عليه ما أصاب ، أخرج من الحرم إلى الحل، وإن قتل في الحرم أو سرق أقيم عليه في الحرم). (١)

بيان حال الرواة:

- معمر بن راشد الأزدي مولاهم أبو عروة البصري نزيل اليمن، ثقة ثبت فاضل. (٢)
- هو عبد الله بن طاوس بن كيسان اليماني أبو محمد، ثقة فاضل عابد. (٣)
- هو طاوس بن كيسان، ثقة فاضل فقيه. تقدمت. (٤)

الحكم على السند :

إسناده صحيح، لأن رواته كلهم ثقات.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن القصاص لا يستوفي في الحرم المكّي، إذا جنى الجاني في غير الحرم، ثم لجأ إليه، ويحمل على هذا قول ابن عباس : (لو وجدت قاتل أبي لم أعرض له (٥)، ولكنه يجبر على الخروج بأن لا يجالس ولا يكلم ولا يؤوى ويناشد حتى يخرج من الحرم فيقتص منه). وإن جنى داخل الحرم أقيم عليه القصاص في الحرم، وقد فرق ابن عباس بين من قتل داخل الحرم، وبين من قتل خارجه ثم لجأ إليه.

-
- (١) مصنف عبد الرزاق ٣٠٤/٩، المحلى ١٤٣/١١، أحكام القرآن ٣٣/٢، وتفسير الطبري ٣٦٠/٣، الجامع لأحكام القرآن ٩١/٤ .
- (٢) تقريب التهذيب ٢٠٢/٢ رقم ٦٨٣٣، تهذيب التهذيب ٢١٩/١٠ رقم ٧١٢٦ .
- (٣) تقريب التهذيب ٥٠٣/١ رقم ٣٤٠٨، تهذيب التهذيب ٢٣٧/٥ رقم ٣٥٠٧ .
- (٤) ص ٩ .
- (٥) تفسير الطبري ٣٦٠/٣، المحلى ١٤٤/١١ .

من وافقه:

روي ذلك عن ابن عمر (١) وابن الزبير (٢)، وبه قال مجاهد (٣)، والشعبي (٤)، والزهري (٥)، وإليه ذهب الحنفية (٦)، والحنابلة (٧).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (إذا قتل في غير الحرم ثم دخل الحرم لم يقتص منه مادم فيه، ولكنه لا يبايع ولا يؤاكل إلى أن يخرج من الحرم فيقتص منه، وإن قتل في الحرم قتل). (٨)

وقال الحنابلة: (ومن قتل أو أتى حداً خارج الحرم ثم لجأ إلى الحرم، لم يبايع ولم يشار حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد... ومن قتل أو أتى حداً في الحرم أقيم عليه في الحرم). (٩)

وقد اتفق أهل العلم على أنه إذا قتل في الحرم قتل فيه (١٠)، وقال ابن قدامة لا نعلم فيه خلافاً.

(١١)

(١) المحلى ١٤٥/١١، المغني ٢٣٠/١٠، أحكام القرآن ٣٣/٢.

(٢) هو عبد الله بن الزبير بن العوام، وهو أول مولود ولد في الإسلام في المدينة بعد الهجرة، كان صواماً قواماً، طویل الصلاة، عظیم الشجاعة، غزا أفريقية... ببيع بالخلافة بعد موت يزيد بن معاوية، وأطاعه أهل الحجاز واليمن، والعراق، وخراسان، وجدد عمارة الكعبة، قتل بمكة... انظر: أسد الغابة ٢٤١/٣، الإصابة ٣٠٩/٢، البداية والنهاية ٩٧/٦.

(٣) مجاهد، تقدم ص ٨٨.

(٤) الشعبي، تقدم ص ١٢.

(٥) هو محمد بن مسلم الزهري تقدم ص ٨.

(٦) بدائع الصنائع ١١٤/٧، أحكام القرآن للجصاص ٣٣/٢.

(٧) المغني ٢٣٠/١٠، شرح منتهى الإرادات ١٤١/٣، كشف القناع ٨٧/٦.

(٨) أحكام القرآن ٣٣/٢.

(٩) المغني ٢٣٠/١٠ وبعدها، والإنصاف ١٦٧/١٠.

(١٠) أحكام القرآن ٣٣/٢، وفتح الباري ٥٧/٤، وتفسير آيات الأحكام ٣٢٦/٢-١.

(١١) المغني ٢٣٣/١٠، كشف القناع ٨٨/٦، ولكن الشوكاني ذكر في نيل الأوطار أن بعض العترة ذهبوا

إلى أنه يخرج من الحرم ويقام عليه الحد). انظر: نيل الأوطار ٤٩/٧.

الأدلة:

واستدل ابن عباس ومن وافقه على رأيهم بالكتاب والسنة:

أ- **أما الكتاب** فقوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ (١). يعني الحرم، من دخل الحرم كان آمناً على نفسه، والخبر أريد به الأمر، (٢) فالآية تأمرنا بتأمين من دخل الحرم جانياً أو غير جان، كما أن (من) في الآية من ألفاظ العموم، فيشمل الحكم فيها كل من دخل الحرم فهو آمن على نفسه سواء كان جانياً قبل الدخول أو جنى فيه بعد دخوله، إلا أن الفقهاء متفقون على أن الجاني مأخوذ بجنايته داخل الحرم، بدلالة قوله تعالى: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ (٣). فأباح الله قتل من قاتل في الحرم، ويؤيد ذلك أن الجاني في الحرم هاتك لحرمة، (٤) فيكون أيضاً هاتكاً لحرمة نفسه، فيقام عليه الحد فيه.

ولأن (٥) منع استيفاء القصاص في الحرم ممن قتل داخله، يفضي إلى الإقدام على القتل، فيعظم الفساد فيه ويتشر، وهذا يتنافى مع مكانة الحرم وعظمته.

ب- **وأما السنة** فما رواه ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة: ((...)) فإن هذا بلد حرم الله يوم خلق السماوات والأرض، وهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة...)) (٦). رواه البخاري ومسلم واللفظ له.

(١) سورة آل عمران آية ٩٧.

(٢) أحكام القرآن للخصاص ٣٣/٢، والمغني والشرح الكبير ٢٣٣/١٠.

(٣) سورة البقرة آية ١٩١.

(٤) المغني والشرح الكبير ٢٣٣/١٠، ونيل الأوطار ٤٩/٧، ومجموع الفتاوى ٢٠١/١٤.

(٥) نيل الأوطار ٤٩/٧، والخصاص في النفس للدكتور/ عبد الله العلي الركبان ص ١٢٩، مؤسسة الرسالة، طبعة أولى.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري ٥٦/٤ كتاب جزاء الصيد، باب: لا يحل القتال بمكة، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٠٤/٩ كتاب الحج، باب: تحريم مكة وصيدها وخلوها وشجرها ولقطتها، إلا لمنشد على الدوام.

وجه الاستدلال:

دل الحديث على أن مكة حرمها الله تعظيماً لها ولمكانتها العظيمة عند الله، فلا يحل لأحد أن يسفك فيها دماً، فظاهر ذلك يقتضي حظر قتل اللاجئ إليه والجانبي فيه، إلا أن الجاني فيه لا خلاف فيه أنه يؤخذ بجنايته. (١)

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء على قولين:

القول الأول: يرى أصحابه جواز استيفاء القصاص في الحرم مطلقاً، سواء قتل فيه أم

قتل خارجه ثم لجأ الجاني إليه.

وهذا مذهب المالكية (٢)، والشافعية (٣).

فقال الشافعية: (من وجب عليه قتل بكفر أو ردة أو زنا أو قصاص فالتجأ إلى الحرم قتل ولم يمنع

الحرم من قتله). (٤)

الأدلة:

واستدلوا على قولهم بعموم الآيات والأحاديث الدالة على استيفاء القصاص من غير تفريق بين

مكان وآخر:

- أ- فأما الآيات فمنها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾. (٥)
وقوله تعالى: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾. (٦) وقوله تعالى: ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾. (٧)

(١) أحكام القرآن ٣٥/٢.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٣٧٣/١، وفتح الباري ٥٧/٤، ونيل الأوطار ٤٨/٧.

(٣) المهذب ٢٦٤/٢، ومغني المحتاج ٢٧٩/٥، وفتح الباري ٥٧/٤.

(٤) المهذب ٢٦٤/٢.

(٥) سورة البقرة آية ١٧٨.

(٦) سورة المائدة آية ٤٥.

(٧) سورة المائدة آية ٤٥.

وجه الدلالة من الآيات:

تدل هذه الآيات بعمومها على جواز استيفاء القصاص في كل مكان وزمان ، إلا ما خرج بنص صريح، وليس هناك نص صريح يمنع من وجوب إقامة القصاص في الحرم.(١)

ب- **ومن الأحاديث** ما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة قال: لما فتح الله عز وجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة، قام في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: ((... ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين، إما أن يفدى وإما أن يقتل)).(٢) واللفظ لمسلم.

- ومنها ما رواه البخاري ومسلم من حديث أنس بن مالك، أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه مغفر، فلما نزعه جاءه رجل فقال: ابن خطل متعلق بأستار الكعبة، فقال: (اقتلوه).(٣)

وجه الدلالة :

دل الحديث الأول على أن لأهل القتل الحق في الاقتصاص من الجاني، كما دل على أن استيفاء القصاص عام في كل مكان ولم يفرق بين الحرام وغيره.

ودل الحديث الثاني على جواز إقامة القصاص داخل الحرم،(٤) فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل ابن خطل، مع أنه كان متعلقاً بأستار الكعبة، ولو كان قتل المستحق للقتل ممنوعاً داخل الحرم لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله.

(١) فقه عمر بن الخطاب ٣٧٠/٢.

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢١٣/١٢ كتاب الديات، باب: من قتل له قتيل فهو بخير النظرين . الحديث (٦٨٨٠)، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٠٧/٩ كتاب الحج، باب: تحريم مكة وصيدها ... الحديث (٤٤٧ و٤٤٨).

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ٧١/٤ كتاب جزاء الصيد، باب: دخول مكة بغير إحرام، الحديث (١٨٤٦)، وصحيح مسلم بشرح النووي ١١٢/٩ كتاب الحج، باب: جواز دخول مكة بغير إحرام ، الحديث (٤٥٠).

(٤) فتح الباري ٧٤/٤، وشرح النووي ١١٢/٩.

القول الثاني: يرى أصحابه عدم جواز استيفاء القصاص داخل الحرم، سواء وقع القتل فيه أم خارجه ثم لجأ إليه الجاني.

وهذا مروى عن عمر بن الخطاب، (١) ومذهب الظاهرية. (٢)

الأدلة :

واستدلوا بالكتاب والسنة :

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ ﴾ (٣).

وجه الدلالة:

أن الآية خبر أريد به الأمر، كأنه تعالى قال : من دخل الحرم فأمنوه، وقال الجصاص قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ ﴾ (٤) تقتضي أمنه على نفسه سواء كان جانيا قبل أو جنى بعد دخوله. (٥) ثم إن (من) في الآية من ألفاظ العموم يشمل الحكم فيها كل من دخل البيت الحرم فهو آمن سواء جنى فيه أم جنى خارجه ولجأ إليه، (٦) فلا يقام القصاص عليه فيه، وإنما يخرج منه .

ب- وأما السنة فأحاديث كثيرة:

- ١- منها قوله صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عباس ((إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السماوات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي. ولم يحل لي إلا ساعة من نهار، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة)) رواه البخاري ومسلم. (٧)

(١) المحلى ١٤٤/١١، ونيل الأوطار ٤٨/٧.

(٢) المحلى ١٥١/١١.

(٣) سورة آل عمران آية ٩٧.

(٤) سورة آل عمران آية ٩٧.

(٥) أحكام القرآن ٣٢/٢.

(٦) فقه عمر بن الخطاب ٣٦٥/٢.

(٧) سبق تخريجه ص ٢٨٣.

٢- ومنها قوله صلى الله عليه وسلم: ((إن مكة حرمتها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما ولا يعضد بها شجرة، فإن أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له: إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم، وإنما أذن لي فيها ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، وليبلغ الشاهد الغائب)). (١) رواه مسلم

وجه الدلالة:

دل الحديثان على أن مكة شرفها الله وحرمتها تعظيماً لها وتشريفاً، فلا يحل أن يسفك بها دم مطلقاً، أي سواء أكان بحق أم بغير حق، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم أخبر أنها لم تحل لأحد إلا له ساعة من نهار، ثم عادت حرمتها إلى يوم القيامة، فدل ذلك على عدم جواز استيفاء القصاص فيها مطلقاً.

وقال ابن حزم بعد أن ذكر الأحاديث: فبقيين ندرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرم مكة خصوصاً القتال المحرم بالظلم، لأنه محرم في كل مكان في الأرض، لكنه عليه الصلاة والسلام نص على أنه إنما حرم القتال المأمور به في غيرها. (٢)

ج- واستدلوا كذلك بالمعقول فقالوا: وقد ذكر الشوكاني وغيره، أن حرمة البلد الحرام ثابتة قبل الإسلام، فقد كان في الجاهلية يرى أحدهم قاتل ابنه أو أبيه، فلا يتعرض له فيه، فلا يزيد الإسلام ذلك إلا حرمة وتعظيماً. (٣)

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٠٥/٩ كتاب الحج، باب: تحريم مكة وصيدها...، الحديث (٤٤٦).

(٢) المحلى ١٠١/١١.

(٣) نيل الأوطار ٤٨/٧، فقه عمر بن الخطاب ٣٦٧/٢.

المسألة السادسة

العفو عن القصاص إلى الدية

أ- روى البخاري قال: حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (كانت في بني إسرائيل قصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله لهذه الأمة ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ (١) إلى هذه الآية (فمن عفي له من أخيه شيء...) قال ابن عباس: فالعفو أن يقبل الدية في العمد، قال تعالى: ﴿فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أن يطلب بمعروف ويؤدى بإحسان). (٢)

ب- وروى عبد الرزاق عن معمر، عن عمرو بن دينار، أو ابن أبي نجيح، أو كليهما عن مجاهد، عن ابن عباس قال: كان في بني إسرائيل القصاص، ولم تكن فيهم الدية فقال الله تعالى لهذه الأمة ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ الآية (فمن عفي له من أخيه شيء) قال: فالعفو أن يقبل في العمد الدية (فاتباع بالمعروف) يتبع الطالب بمعروف ويؤدى إليه القاتل ﴿يَا حَسَانَ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ (٣) مما كتب على من كان قبلكم). (٤)

بيان حال الرواة :

- معمر بن راشد، ثقة ثبت. تقدم (٥)
- عمرو بن دينار، ثقة ثبت. تقدم (٦)

(١) سورة البقرة آية ١٧٨ .

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢١٤/١٢ كتاب الديات ، باب: من قتل له قتيل فهو بخير النظرين رقم (٦٨٨١).

(٣) سورة البقرة آية ١٧٨ .

(٤) مصنف عبد الرزاق ٨٥/١٠ رقم ١٨٤٥٠، والأم ١٦/٦.

(٥) ص ١٠٩.

(٦) ص ٣٦.

— عبد الله بن أبي نجيح يسار المكي، أبو يسار الثقفي ثقة روى بالقدر، وربما دلس. (١)

- مجاهد بن جبر، ثقة. تقدم (٢)

الحكم على السند :

إسناده صحيح، لأن رواته ثقات.

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن قبول الدية في القتل العمد يعتبر عفوا وتنازلا عن القصاص، ويجب على الجاني دفع الدية رضي أو لم يرض، واستدل بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى...﴾ إلى قوله (فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ) (٣). قال ابن عباس: العفو أن يقبل الدية في العمد، هذا صريح في أن قبول ولي الدم الدية عفو، فعلى القاتل دفع الدية إلى أولياء القتيل إذا عفوا له عن القصاص وقبلوا الدية منه.

من وافقه:

ذهب إلى هذا الإمام مالك (٤) في رواية أشهب، والشافعي (٥) في أحد القولين، والإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه. (٦)

هذه المسألة متعلقة بالخلاف في العقوبة الأصلية في القتل العمد، فبعض الفقهاء يرون أن موجه أحد شيئين، إما القصاص وإما الدية.

فمن رأى أن موجب القتل العمد، أحد شيئين القصاص أو الدية، يعتبرون التنازل عن القصاص إلى الدية عفوا، وهذا رأي ابن عباس ومن وافقه.

(١) التقريب ٥٤١/١ رقم ٣٦٧٣ .

(٢) ص ٢٦.

(٣) سورة البقرة آية ١٧٨.

(٤) بداية المجتهد ٧١٢/٢، مواهب الجليل ٢٩٥/٨، أحكام القرآن لابن العربي ٩٦/١ والشرح

الكبير مع حاشية الدسوقي ١٨٠/٦.

(٥) الأم ١٦/٦ و ١٨، والمهذب ٢٦٥/٢، وصحيح مسلم الشرح النووي ١١٠/٩.

(٦) المغني ٤٧٤/٩ وما بعدها، والإنصاف ٤/١٠، الممتع في شرح المقنع ٤٥٤/٥.

ومن رأى أن موجهه القصاص عينا، فليس للولي إلا القصاص أو العفو مجانا، وأما التنازل عن القصاص إلى الدية فليس عفوا عند أصحاب هذا الرأي، فلا تجب على القاتل إلا برضاه ويكون صلحا، لأنه يتوقف على رضا القاتل بدفع الدية. (١)

وإليك بعض نصوص الفقهاء الموافقين لابن عباس في رأيه.
فقال ابن رشد: (ولي الدم بالخيار إن شاء اقتص وإن شاء أخذ الدية رضي القاتل أم لم يرض). (٢)
وجاء في المهذب: (وإن قلنا إنه يجب أحد الأمرين (٣) فعفا عن القصاص وجبت الدية). (٤)
وقال ابن قدامة في المغني (وإن قلنا الواجب أحد شيئين لا بعينه فعفا عن القصاص مطلقا أو إلى الدية وجبت الدية). (٥)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بالكتاب والسنة:

أ- فأما الكتاب فقولته تعالى: ﴿فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ (٦).

وجه الدلالة من الآية:

أن (من) يراد بها القاتل، والمراد بالأخ الولي، والشيء عبارة عن الدم، ومعنى هذه الآية، أن القاتل إذا عفي له من أولياء الدم على أن يأخذوا الدية، فعليه أن يؤدي الدية إلى الأولياء أداء بإحسان، (٧) كما فسرهما ابن عباس في الأثر السابق.

(١) التشريع الجنائي ٢/٢٥٨، القصاص في النفس ص ١٤٨.

(٢) بداية المجتهد ٢/٧١٢، مواهب الجليل ٨/٢٩٥، الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٨/١٨٠.

(٣) أحد الأمرين، القصاص أو الدية.

(٤) المهذب ٢/٢٦٥، والتنبيه ص ٢٩٣.

(٥) المغني ٩/٤٧٦.

(٦) سورة البقرة آية ١٧٨.

(٧) الجامع لأحكام القرآن ٢/١٧٠، فتح القدير للشوكاني ١/٢٧٠.

وقال مجاهد (١) في تفسير الآية : (العفو: الذي يعفو عن الدم ويأخذ الدية). (٢)

وقال عطاء (٣) في تفسير الآية: ذلك إذا أخذ الدية فهو عفو. (٤)

ب- وأما السنة فما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((... ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين إما أن يؤدي وإما أن يقاد)). (٥) هذا لفظ البخاري.

وجه الدلالة من الحديث:

دل الحديث على أن موجب العمد أحد شيئين القصاص أو الدية ، والاختيار راجع إلى أولياء المقتول، يختارون أحدهما ، ولو كان القصاص هو المتعين لما ثبت لهم حق الاختيار ، وإذا اختاروا الدية تعين على القاتل من غير رضاه.

ج- وأما المعقول فقالوا: لا خلاف بين الفقهاء أنه إذا سقط القصاص بعفو بعض مستحقيه ينتقل حق الباقيين إلى الدية، وإن لم يرض الجاني، فكذلك ينبغي أن يكون الحكم مثله، إذا عفا جميع المستحقين عن القصاص إلى الدية ، ولأن القاتل أمكنه إحياء نفسه ببذل الدية، فوجب ذلك عليه بغير رضاه ، لأنه مأمور بإحياء نفسه وعدم قتلها، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ . (٦) فإذا امتنع القاتل عن أداء الدية فهو قاتل نفسه، عاص بمخالفته أمر الله، فيجب على الحاكم أن يجبره على دفعها إحياء لنفسه وطاعة لله بامتنال أمره. (٧)

(١) مجاهد، تقدم ص ٢٦.

(٢) تفسير الطبري ١١٢/٢.

(٣) عطاء، تقدم ص ١٠.

(٤) تفسير الطبري ١١٣/٢.

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢١٣/١٢ كتاب الديات، باب: من قتل له قتيل فهو بخير النظرين ، الحديث (٦٨٨٠)، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٠٧/٩ كتاب الحج باب: تحريم مكة وصيدها، الحديث (٤٤٧) بلفظ (من قتل له قتيل فهو بخير النظرين إما أن يفدي وإما أن يقتل).

(٦) سورة النساء آية ٢٩.

(٧) فقه عمر بن الخطاب ١١٩/٢.

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا : بأن العفو هو إسقاط القصاص مجانا، أما التنازل عنه على الدية فليس عفوا عندهم ، وإنما يكون صلحا يتوقف على رضی الجاني، لأن موجب القتل العمد عندهم القصاص عينا.

ذهب إلى هذا الحنفية (١)، والإمام مالك في رواية ابن القاسم عنه (٢)، والشافعي في أحد القولين (٣) ، وإحدى الروایتين عن الإمام أحمد (٤). ولكن — على قول الإمام الشافعي والإمام أحمد — إذا طلب الولي الدية وجب على الجاني أن يبذلها له، إحياء لنفسه ودفعاً له عن الهلاك.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وموجب ذلك - أي القتل العمد - المأثم والقود ... إلا أن يعفو الأولياء أو يصالحوا، لأن الحق لهم ثم هو واجب عينا ، وليس للولي أخذ الدية إلا برضا القاتل). (٥)
وقال المالكية: (فالقود عينا) جواب قوله إن أتلف مكلف، وقوله عينا أي متعينا، فليس للولي أن يلزم الدية للجاني جبرا، وإنما له أن يعفو مجانا أو يقتص وجاز العفو على الدية أو أكثر أو أقل منها برضا الجاني). (٦)

وقال الشافعية: (أن موجب القتل العمد القصاص وحده، ولا تجب الدية إلا بالإختيار). (٧)
وقال الحنابلة: (فإذا قلنا موجب القصاص عينا فله العفو إلى الدية، (٨) وإن سخط الجاني). (٩)

(١) بدائع الصنائع ٢٤٧/٧، تكملة فتح القدير ٢٠٧/١٠، تكملة البحر الرائق ٣٥٣/٨.

(٢) بداية المجتهد ٧١٢/٢، الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ١٨٠/٦، مواهب الجليل ٢٩٥/٨.

(٣) المهذب ٢٦٥/٢، نهاية المحتاج ٣١٠/٧، شرح النووي على صحيح مسلم ١١٠/٩.

(٤) المغني ٤٧٥/٩، الإنصاف ٤/١٠، المتع في شرح المنع ٤٥٤/٥.

(٥) الهداية مع نصب الرأية ٧٤/٥.

(٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ١٨٠/٦.

(٧) المهذب ٢٦٥/٢ وشرح النووي على صحيح مسلم ١١٠/٩.

(٨) المغني ٤٧٥/٩.

(٩) الإنصاف ٤/١٠ وشرح المتع على المنع ٤٥٤/٥ كشف القناع ٦٣٣/٥.

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بالكتاب والسنة :

أ- فأما الكتاب فقولہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ...﴾ (١).

وجه الدلالة:

قد بين الله عز وجل في هذه الآية أن المكتوب علينا هو القصاص، والمكتوب لا يتخير فيه، فيكون الواجب بالقتل العمد هو القصاص عينا، فلو كانت الدية واجبة لذكرها الله عز وجل في الآية كما ذكر القصاص، فإذا جنح الولي إلى العفو عن القصاص على أخذ الدية فإن القاتل مخير بين أن يعطيها أو يسلم نفسه، (٢) لأن الدية ليست بواجبة.

واستدلوا أيضا بقوله تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ...﴾ (٣).

وجه الدلالة:

دلت الآية على أن المكتوب هو القصاص فقط، ولو كانت الدية واجبة لذكر الله عز وجل في الآية، فإذا طلب الولي الدية فلا تلزم الجاني ما لم ييذلها برضاه.

ب- وأما السنة : فما رواه البخاري ومسلم من حديث أنس رضي الله عنه : أن الربيع -وهي ابنة النضر - كسرت ثنية جارية فطلبوا الأرش وطلبوا العفو فأبوا، فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم بالقصاص، فقال أنس بن النضر: أتكسر ثنية الربيع يا رسول الله؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتهما . فقال: ((يا أنس كتاب الله القصاص)). (٤) هذا لفظ البخاري .

(١) سورة البقرة آية ١٧٨.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٧٠/٢.

(٣) سورة المائدة آية ٤٥.

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري ٣٦٠/٥ كتاب الصلح، باب: الصلح في الدية، الحديث (٢٧٠٣) (، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٣٥/١١ كتاب القسامة والمحاربين والقصاص والديات، باب: إثبات القصاص في الأسنان وما في معناها الحديث (٢٤- ١٦٧٥).

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن موجب الجناية المتعمدة القصاص فقط، ولم يخير المستحق له بينه وبين الدية ،
 فدل ذلك أنه كل الواجب ، ولا يجب شيء آخر إلا بالتراضي ، قال ابن رشد بعد أن ذكر الحديث،
 فعلم بدليل الخطاب (١) أنه ليس له إلا القصاص.(٢)

-
- (١) دليل الخطاب : هو مفهوم المخالفة ، وهو ما يكون مدلول اللفظ في محل السكوت مخالفاً لمدلوله في محل النطق، ويسمى دليل الخطاب . انظر: الأحكام في أصول الأحكام ٣-٤/٦٧ .
- (٢) بداية المجتهد ٢/٧١٣ .

المسألة السابعة

من شروط القصاص أن يكون عمدا

- ١- روى الطبري بسنده عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (١) قال: تقتل النفس بالنفس، وتفقأ العين بالعين فهذا يستوي فيه الأحرار المسلمون فيما بينهم رجالهم ونسأؤهم إذا كان عمدا في النفس وما دون النفس. (٢) سيق بيان حال الرواة ، والحكم على السند. (٣)

ب- قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ﴾ (٤) قال: ذلك أهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة، ولكن يقتلون الرجل بالرجل والمرأة بالمرأة ، فأنزل الله تعالى ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ (٥) فجعل الأحرار في القصاص سواء فيما بينهم في العمد رجالهم ونسأؤهم. (٦)

فقهه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن من شروط القصاص أن تكون الجناية عمدا ، فإذا لم تكن عمدا لم يجب بها القصاص.

واستدل ابن عباس على رأيه بقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ﴾ (٧) وبقوله تعالى : ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ (٨).

-
- (١) سورة المائدة آية ٤٥ .
 (٢) سبق تخريجه ص ٢٦٤ .
 (٣) ص ٢٦٤ . وسند الأثر حسن .
 (٤) سورة البقرة آية ١٧٨ .
 (٥) سورة المائدة آية ٤٥ .
 (٦) تفسير ابن عباس ص ٩٣ .
 (٧) سورة البقرة ، آية ١٧٨ .
 (٨) سورة المائدة ، آية ٤٥ .

وجه الدلالة :

دلّت الآيتان على أن الواجب في قتل النفس عمدا القصاص، ودلت على أن القتل في الآية عمدا الآية التي توجب في الخطأ الدية والكفارة، فيكون العمد شرطا من شروط وجوب القصاص.

من وافقه:

اتفق الفقهاء ومنهم الحنفية (١)، والمالكية (٢)، والشافعية (٣)، والحنابلة (٤)، على أن العمد شرط من شروط وجوب القصاص، فإن كان مخطئا فلا قصاص عليه.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (فلوجوب القصاص شرائط بعضها يرجع إلى القاتل وبعضها يرجع إلى المقتول. وأما الذي يرجع إلى القاتل فخمسة . الثالث: أن يكون متعمدا). (٥)

وقال المالكية: (وأركان القصاص ثلاثة الجاني وشرطه التكليف والعصمة والمكافأة، والمجني عليه وشرطه العصمة، والجناية وشرطها العمد العدوان). (٦)

وقال الشافعية: (ويجب القصاص بجنابة العمد وهو أن يقصد الإصابة بما يقتل غالبا فيقتله). (٧)

وقال الحنابلة: (والقتل ثلاثة أضرب أحدها: عمد، يختص القصاص به). (٨)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب:

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ (٩).

(١) بدائع الصنائع ٢٣٤/٧.

(٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ١٧٦/٦، القوانين الفقهية ص ٢٢٦.

(٣) المهذب ٢٤٣/٢، التنبيه ص ٢٨٨، مغني المحتاج ٢٨٧/٥.

(٤) كشف القناع ٥٠٤/٥، معونة أولى النهى ١٢٠/٨، شرح منتهى الإرادات ٢٦٧/٣.

(٥) بدائع الصنائع ٢٣٤/٧.

(٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ١٧٦/٦.

(٧) المهذب ٢٤٣/٢.

(٨) كشف القناع ٥٠٤/٥.

(٩) سورة البقرة، آية ١٧٨.

ب- وقال تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾. (١)

وجه الدلالة:

دلت الآية الأولى على وجوب القصاص في القتل، ودلت الآية الثانية على أن القتل الخطأ لا يوجب القصاص، وإنما يوجب الدية والكفارة، فدل هذا على أن القصاص المذكور في الآية الأولى هو في القتل العمد، أي بأن يكون القاتل متعمداً القتل، فهذا يدل على أن من شروط القصاص كون القتل عمداً.

المطلب الثاني

القصاص فيما دون النفس ، وفيه المسائل التالية:

المسألة الأولى

جريان القصاص بين الذكر والأنثى فيما دون النفس

- ١- حدثنا المثنى قال: حدثنا أبو صالح قال: حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿الْأُنثَى بِالْأُنثَى﴾ . وذلك أنهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة، ولكن يقتلون الرجل بالرجل والمرأة بالمرأة، فأنزل الله تعالى: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (المائدة: ٤٥) فجعل الأحرار في القصاص سواء فيما بينهم في العمد رجالهم ونسأؤهم في النفس وما دون النفس). (١)

سبق بيان حال الرواة والحكم على السند . (٢)

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يرى جريان القصاص بين الرجل والمرأة فيما دون النفس، إذا كان عمداً ، كما يجري بينهما القصاص في النفس .
واستدل بقوله تعالى: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ﴾ . (٣)

من وافقه:

ذهب إلى مثل قول ابن عباس جمهور الفقهاء، المالكية (٤)، والشافعية (٥)، والحنابلة (٦).

(١) سبق تخريجه ص ٢٦٤ . إسناد الأثر حسن .

(٢) ص ٢٦٤ .

(٣) سورة المائدة آية ٤٥ .

(٤) التاج الإكليل ٣١٢/٨ .

(٥) مغني المحتاج ٢٥٣/٥ ، المذهب ٢٥١/٢ .

(٦) المغني ٣٧٩/٩ ، كشف القناع ٥٤٧/٥ ، شرح منتهى الإرادات ٢٩١/٣ .

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال المالكية: (أن كل شخصين يجري بينهما القصاص في النفوس من الجانين يجري بينهما في الأطراف). (١)

وقال الشافعية: (ولا يشترط التساوي في البدل كما لا يشترط في قصاص النفس، فيقطع العبد بالعبد، والمرأة بالرجل والعكس). (٢)

وقال الحنابلة: (ومن كان بينهما في النفس قصاص فهو بينهما في الجراح، وجملته أن كل شخصين جرى بينهما القصاص في النفس جرى بينهما في الأطراف فيقطع الحر المسلم بالحر المسلم، والعبد بالعبد، والذمي بالذمي، والذكر بالأنثى والأنثى بالذكر). (٣)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والمعقول:

أ- فأمّا الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ﴾. (٤)

وجه الدلالة:

عموم الآية دلت على القصاص بين الرجل والمرأة، وأن أطراف المرأة كأطراف الرجل، فيقطع طرف الرجل بطرف المرأة، وطرف المرأة بطرف الرجل.
ب- وأما المعقول: فقالوا بأن القصاص يجري بين الرجل والمرأة في النفس بالإجماع، فكذلك يجري بينهما في الأطراف، لكونها تابعة للنفس (٥).

من خالفه:

خالفه بعض الفقهاء فقالوا بعدم جريان القصاص بين الرجل والمرأة في الأطراف. وهذا مذهب الحنفية. (٦)

(١) التاج الإكليل ٣١٢/٨.

(٢) مغني المحتاج ٢٥٣/٥، روضة الطالبين ٥٣/٧.

(٣) المغني ٣٧٩/٩.

(٤) سورة المائدة آية ٤٥.

(٥) مواهب الجليل ٣١٢/٨، المهذب ٢٥١/٢، المغني ٣٨٠/١٠، الفقه على المذاهب الأربعة ٢٥٣/٥.

(٦) بدائع الصنائع ٣١٠/٧، مختصر القدوري ص ١٨٥، الهداية مع فتح القدير ٢٣٥/١٠.

فقال الحنفية: (ولا قصاص بين الرجل والمرأة فيما دون النفس) (١).

الأدلة:

استدلوا بالمعقول: فقالوا بأن أرش الأنثى نصف أرش الذكر (٢)، فاعتبروا أن ما دون النفس كالأموال، فينعدم التماثل بالتفاوت في القيمة، لأن دية المرأة نصف دية الرجل، ودية طرفها لا تماثل دية طرف الرجل (٣).

الترجيح:

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم الجمهور، وهو القول يجريان القصاص بين الذكر والأنثى في الأطراف ، وذلك لقوة أدلتهم، فعموم الآية التي استدلوا بها لا يقاومها القياس الذي استدل به الحنفية، فالأولى التمسك بعموم الآية. والله أعلم

(١) مختصر القدوري ص ١٨٥.

(٢) بدائع الصنائع ٣١٠/٧.

(٣) شرح العناية على الهداية مع تكملة فتح القدير ٢٣٦/١٠، التشريع الجنائي ٢/٢١٥، الفقه على المذاهب

الأربعة ٢٥٣/٥.

المسألة الثانية

القصاص في العين

روى الطبري والبيهقي بسنديهما عن ابن عباس -رضي الله عنه- في قوله تعالى : ﴿التَّنَفُّسَ بِالتَّنَفُّسِ﴾ ، قال: تقتل النفس بالنفس ، وتفقأ العين بالعين ... فهذا يستوي فيه أحرار المسلمين فيما بينهم رجالهم ونسأؤهم إذا كان عمدا في النفس وما دون النفس). (١)

سبق بيان حال الرواة ، والحكم على السند. (٢)

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يرى جريان القصاص في العين ، فتفقأ العين بالعين ، بشرط كون الجناية عمدا ، وبشرط إمكان المماثلة .

واستدل ابن عباس بقوله تعالى ﴿الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ . (٣)

وجه الدلالة :

الآية نص في جريان القصاص في العين، فتفقأ العين بالعين.

من وافقه :

ذهب جمهور الفقهاء إلى جريان القصاص في العين ، لأنه يمكن المماثلة فيها لانتهائها إلى مفصل

(٤).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (فنقول وبالله التوفيق لا يؤخذ شئ من الأصل إلا بمثله ، فلا تؤخذ اليد إلا باليد ، لأن غير اليد ليس من جنسها فلم يكن مثلا لها إذ التجانس شرط للمماثلة ، وكذا الرجل والأصبع والعين والأنف ونحوها). (٥)

(١) سبق ذكر الأثر وتخريجه ص ٢٦٤.

(٢) ص ٢٦٤.

(٣) سورة المائدة آية ٤٥.

(٤) بدائع الصنائع ٢٩٧/٧ ، حاشية الدسوقي ٢٠٥/٦ ، بلغة السالك ١٧٦/٤ ، الأم ٨٥/٦ ، المهذب ٢/

٢٥٢ ، المغني ٤٢٨/٩ ، المتع في شرح المقنع ٤٤/٥.

(٥) بدائع الصنائع ٢٩٧/٧.

وقال المالكية: (وإن فقاً سالم ، أي سالم العينين عين أعور ... فله ، أي للأعور القود أو أخذ دية كاملة من ماله) .(١)

وقالوا أيضاً: وتؤخذ العين السليمة من الجاني بالضعيفة حلقة أي من أصل خلقتها .(٢)
وقال الشافعية : (وأما الأطراف فيجب فيها القصاص في كل ما ينتهي منها إلى مفصل ، فتؤخذ العين بالعين) .(٣)

وقال الحنابلة : (وتقلع العين بالعين) .(٤)

الأدلة:

استدلوا بقوله تعالى : ﴿ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ ﴾ .(٥)

وجه الدلالة :

الآية نص في جريان القصاص في العين ، فتقلع العين بالعين .
وقال ابن قدامة : (أجمع أهل العلم على القصاص في العين) .(٦)

(١) بلغة السالك لأقرب المسالك ١٧٦/٤ .

(٢) الشرح الكبير ٢٠٥/٦ .

(٣) المهذب ٢٥٢/٢ .

(٤) المغني ٤٢٨/٩ .

(٥) سورة المائدة آية ٤٥ .

(٦) المغني ٤٢٨/٩ ، العدة شرح العمدة ص ١٣٠ .

المسألة الثالثة

القصاص في الأنف

روى الطبري والبيهقي بسنديهما عن ابن عباس - رضي الله عنه - في قوله تعالى : ﴿ النَّفْسَ
بِالنَّفْسِ ﴾ ، قال : تقتل النفس بالنفس ، وتفقأ العين بالعين ويقطع الأنف بالأنف... فهذا يستوي فيه
أحرار المسلمين فيما بينهم رجالهم ونسأؤهم إذا كان عمدا في النفس وما دون النفس. (١)

سبق بيان حال الرواة ، والحكم على السند. (٢)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يري جريان القصاص في الأنف إذا كان عمدا، فيؤخذ الأنف بالأنف،
وقد استدل ابن عباس على رأيه بقوله تعالى ﴿ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ ﴾. (٣)

من وافقه :

ذهب إلى مثل قول ابن عباس جمهور الفقهاء الحنفية إذا قطع كل المارن (٤)، والمالكية (٥)،
والشافعية (٦)، والحنابلة (٧).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : وأما الأنف فإن قطع المارن ففيه القصاص بلا خلاف بين أصحابنا رحمهم الله لقوله
تعالى ﴿ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ ﴾ ، ولأن استيفاء المثل ممكن. (٨)

(١) سبق تخريجه ص ٢٦٤.

(٢) ص ٢٦٤. وسند الأثر حسن.

(٣) سورة المائدة آية ٤٥.

(٤) بدائع الصنائع ٣٠٨/٧. والمارن : هو ما لان من الأنف.

(٥) القوانين الفقهية ص ٢٣٠،

(٦) المذهب ٢٥٢/٢.

(٧) المغني ٤٢٤/٩، كشف القناع ٥٤٧/٥.

(٨) بدائع الصنائع ٣٠٨/٧.

وقال الشافعية : (ويؤخذ الأنف بالأنف لقوله تعالى: ﴿وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ﴾ ولا يجب القصاص فيه إلا في المارن ، لأنه ينتهي إلى مفصل. (١)

وقال الحنابلة : (ويؤخذ الأنف بالأنف). (٢)

الأدلة :

استدلوا بقوله تعالى ﴿وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ﴾ . (٣)
دلالة الآية واضحة ، فقد دلت على أن الأنف يؤخذ بالأنف .

من خالفه :

خالف الحنفية في قطع بعض المارن فلا يرون فيه القصاص.
فقال الحنفية : (فإن قطع بعض المارن فلا قصاص فيه لتعذر استيفاء المثل ، وإن قطع قصبة الأنف فلا قصاص فيه ، لأنه عظم ، ولا قصاص في العظم) . (٤)

يظهر من أقوال الفقهاء أنه لا خلاف بينهم في القصاص في الأنف إذا أخذ كل المارن ، لأن له حدا ينتهي إليه وهو ما لان منه ، ولأن استيفاء القصاص ممكن ، وقد ذكر ابن قدامة الإجماع على ذلك فقال : وأجمعوا على جريان القصاص في الأنف للآية والمعني (٥)، وهذا الإجماع يكون فيما يمكن المماثلة فيه . والله أعلم

(١) المهذب ٢/٢٥٢.

(٢) كشف القناع ٥/٥٤٧.

(٣) سورة المائدة آية ٤٥.

(٤) بدائع الصنائع ٧/٣٠٨.

(٥) المغني ٩/٤٢٤.

المسألة الرابعة

القصاص في السن

روى الطبري والبيهقي بسنديهما عن ابن عباس - رضي الله عنه - في قوله تعالى : ﴿ النَّفْسَ
بِالنَّفْسِ ﴾ ، قال : تقتل النفس بالنفس ، وتفقأ العين بالعين ويقطع الأنف بالأنف وترع السن بالسن ...
فهذا يستوي فيه أحرار المسلمين فيما بينهم رجالهم ونساؤهم إذا كان عمدا في النفس وما دون
النفس . (١)

سبق بيان حال الرواة ، والحكم على السند . (٢)

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يري جريان القصاص في السن إذا كان عمدا ، لأن المماثلة فيه ممكنة

وقد استدل ابن عباس بنص قوله تعالى ﴿ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ ﴾ . (٣)
دلالة الآية واضحة ، فالآية نص في جريان القصاص في السن ، فيؤخذ السن بالسن .

من وافقه :

أجمع أهل العلم على القصاص في السن لقوله تعالى ﴿ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ ﴾ ، ولأن القصاص فيها
ممکن ، لأنها محدودة في نفسها فوجب فيها القصاص كالعين . (٤)
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :
فقال الحنفية : (وفي السن القصاص لقوله تعالى ﴿ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ ﴾ وإن كان سن من يقتص منه
أكبر من سن الآخر ، لأن منفعة السن لا تتفاوت بالصغر والكبر) . (٥)

(١) سبق تخريجه ص ٢٦٤ .

(٢) ص ٢٦٤ . وسند الأثر حسن .

(٣) سورة المائدة آية ٤٥ .

(٤) المغني ٩/٤٣٤ .

(٥) الهداية مع فتح القدير ٢٣٤/١٠ ، وبدائع الصنائع ٣٠٨/٧ .

وقال المالكية: (وإن قلعت سن ... فثبتت ، وكذا إن اضطربت جدا كما يأتي ثم ثبتت فالقود في العمد ، ولا يسقطه ثبوتها ، لأن المعتبر في القصاص يوم الجرح ، ولأن المقصود تألم الجاني بمثل ما فعل) .(١)

وقال الشافعية : (ويؤخذ السن بالسن لقوله تعالى ﴿ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ ﴾ ... ولأنه محدود في نفسه يمكن القصاص فيه فوجب فيه القصاص ، ولا يؤخذ سن صحيح بسن مكسور ، لأنه يأخذ أكثر من حقه ، ويؤخذ المكسور بالصحيح ويؤخذ معه من الدية بقدر ما انكسر منه) .(٢)

وقال الحنابلة : (ويؤخذ السن بالسن) .(٣)

-
- (١) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٠٧/٦ .
 (٢) المهذب ٢٥٤/٢ .
 (٣) كشاف القناع ٥٤٧/٥ .

المسألة الخامسة

ليس في العظام قصاص

حدثنا أبو بكر قال : حدثنا حفص عن حجاج عن ابن عباس قال : ليس في العظام قصاص .(١).

بيان حال الرواة :

- حفص بن غياث بن طلق بن معاوية النخعي، أبو عمر الكوفي، ثقة فقيه.(٢)
- حجاج بن أرطاة بن ثور بن هبيرة النخعي، صدوق كثير الخطأ والتدليس.(٣)
- أبو مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن أبي مليكة، ثقة فقيه.(٤)

الحكم على الأثر:

إسناده ضعيف، لوجود حجاج بن أرطاة، كثير الخطأ والتدليس، وقال النسائي ليس بالقوي.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى عدم القصاص في كسر العظام، لعدم الوثوق بالمثالة، لأن الكسر لا يدخل تحت الضبط.

من وافقه:

ذهب جمهور الفقهاء إلى مثل قول ابن عباس ، الحنفية (٥)، والمالكية (٦)، والشافعية (٧)، والحنابلة (٨).

(١) مصنف ابن أبي شيبة ٢٥٧/٩ رقم ٢٧٢٩٤، والاستذكار ٢٥/٢٨٥ رقم ٣٨٢٢٧، وتفسير ابن كثير ٢/٧٢، نصب الراية ١٠٧/٥.

(٢) تقريب التهذيب ١/٢٢٩ رقم ١٤٣٦.

(٣) تقريب التهذيب ١/١٨٨ رقم ١١٢٢، وكاتب الضعفاء والمتروكين ص ٩٢ رقم ١٧١.

(٤) تقريب التهذيب ١/٥١١ رقم ٣٤٦٥.

(٥) بدائع الصنائع ٣٠٧/٧، والهداية مع فتح القدير ١٠/٢٣٤.

(٦) بداية المجتهد ٢/٧٢٣.

(٧) روضة الطالبين ٥٧/٧، مغني المحتاج ٥/٢٥٧.

(٨) شرح منتهى الإرادات ٣/٢٩٢.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (ولا قصاص في عظم إلا في السن ، لأنه لا يعلم موضعه ولا يؤمن فيه من التعدي) .(١)

وقال المالكية : (ولا قصاص إن عظم الخطر في غيرها ، أي غير الجراح التي بعد الموضحة ، أي جراح الجسد كعظم الصدر ، أي كسره وعظم الصلب أو العنق) .(٢)
وقالوا أيضا : (أنه لا قصاص في عظام العنق والفخذ والصلب وشبه ذلك من المتالف في العظام وفيه العقل) .(٣)

وقال الشافعية : (لا قصاص في كسر العظم لعدم الوثوق بالمماثلة ، لكن للمجني عليه أن يقطع أقرب مفصل إلى موضع الكسر ، ويأخذ الحكومة للباقي ، وله أن يعفو ويعدل إلى المال) .(٤)
وقال الحنابلة : (الشرط الثاني : إمكان الاستيفاء ، أي استيفاء القصاص فيما دون النفس بلا حيف ، بأن يكون القطع من مفصل كالكوع والرفق والكعب ، أو ينتهي إلى حد كمارن الأنف وهو مالان منه ... فلا قصاص في جائفة ، أي جرح واصل إلى باطن الجوف ، ولا في كسر عظم غير سن ونحوه ، كضرس ، ولا إن قطع القصبة ، أي قصبة أنف ... لأنه لا يمكن الاستيفاء منها بلا حيف ، بل ربما أخذ أكثر من الفاتئ أو يسري إلى عضو آخر أو إلى النفس فيمنع منه) .(٥)

(١) الهداية مع فتح القدير ٢٣٤/١٠ ، بدائع الصنائع ٣٠٨/٧ .

(٢) الشرح الكبير ٢٠١/٦ و ٢٠٢ ، الشرح الصغير مع بلغة السالك ١٧٥/٤ .

(٣) مواهب الجليل ٣١٧/٨ .

(٤) روضة الطالبين ٥٧/٧ .

(٥) شرح منتهى الإرادات ٢٩٢/٣ ، معونة أولى النهى ٢٠٣/٨ .

الفصل الثاني

في الديات ، وفيه مبحثان

المبحث الأول : تعريفه الدية ، ومشروعيتها وأدلتها وحكمتها

المبحث الثاني : المسائل المروية عن ابن عباس في الديات

المبحث الأول

تعريف الدية ، وأدلة مشروعيتها ، وحكماتها .

تعريف الدية لغة :

الدية في اللغة : مصدر مأخوذة من مادة (ودي) وهي واحدة الديات .
والدية حق القتل (١) ، وهي المال الذي هو بدل النفس . (٢)
تقول : وديت القتل أدية دية إذا أعطيت ديته (٣) ، وتقول أيضا : ودي القاتل القتل ، إذا أعطى
وليه المال الذي هو بدل النفس . (٤)

تعريف الدية شرعا :

لقد اختلفت عبارات الفقهاء في تعريف الدية ، وأحسنها وأشملها في نظري تعريف الحنابلة
فاكتفيت بذكره هنا حيث قالوا : الدية (هي المال المؤدى إلى مجني عليه أو وليه بسبب جناية) . (٥)

-
- (١) لسان العرب ٣٨٣/١٥ مادة (ودي) ، ومختار الصحاح ص ٦٣١ .
 - (٢) المصباح المنير ص ٦٥٤ .
 - (٣) لسان العرب ٣٨٣/١٥ ، والمختار الصحاح ص ٦٣١ .
 - (٤) المصباح المنير ص ٦٥٤ .
 - (٥) شرح منتهى الإرادات ٢٩٨/٣ ، وكشاف القناع ٦/٥ .

مشروعية الدية وأدلتها:

لقد شرع الإسلام الدية لحفظ دماء الأبرياء من أن تذهب هدرًا، وقد ثبتت مشروعيتها بالكتاب والسنة والإجماع.

أ- فأما الكتاب فقولته تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ۖ ﴾ . (١)

وجه الدلالة:

دلت الآية على إيجاب الدية على من قتل نفسا مؤمنة، فهذا صريح في مشروعية الدية.

ب- وأما السنة فما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب لعمر بن حزم كتابا إلى أهل اليمن وفيه ((وإن في النفس الدية مائة من الإبل ...)) . (٢)

وجه الدلالة :

دل الحديث صراحة على مشروعية الدية ، وهي مائة من الإبل.

وأما الإجماع :

فقد أجمع العلماء على مشروعية الدية ، وقد نقل هذا الإجماع ابن قدامة في المغني حيث قال: (وأجمع أهل العلم على وجوب الدية في الجملة) . (٣)

حكمة مشروعيتها :

لقد شرع الله الدية وأوجبها على الجاني لحكم كثيرة منها : الزجر ، والردع ، وحماية الأنفس، وحفظ دماء الأبرياء ، وقد ذكر سيد سابق في كتابه (فقه السنة) بعضا من هذه الحكم فقال: حكمتها والمقصود منها : الزجر ، والردع ، وحماية الأنفس .

ولهذا وجب أن يكون بحيث يقاسي من أدائها المكلفون بها ، ويجدون منها حرجا وألما ومشقة ، ولا يجدون هذا الألم ولا يشعرون به ، إلا إذا كان مالا كثيرا ينقص من أموالهم ويضيقون بأدائه ودفعه إلى الجاني عليه أو ورثته ، فهي جزاء يجمع بين العقوبة والتعويض) . (٤)

(١) سورة النساء آية ٩٢ .

(٢) سبق ذكره وتخريجه ص ٢٦٦ .

(٣) المغني والشرح الكبير ٤٨٢/٩ .

(٤) فقه السنة ٥٣/٣ .

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في الديانة، وفيه مطلبان

المطلب الأول: في دية النفس .

المطلب الثاني: في دية ما دون النفس.

المطلب الأول

في دية النفس وفيه المسائل التالية:

المسألة الأولى

تغليظ الدية في الحرم

١- روى البيهقي في السنن الكبرى قال: وروينا عن نافع بن جبير، عن ابن عباس رضي الله

عنه أنه قال: (يزاد في دية المقتول في الشهر الحرام أربعة آلاف، وفي دية المقتول في الحرم). (١)

بيان حال الرواة:

— نافع بن جبير بن مطعم النوافلي أبو محمد أو أبو عبد الله المدني، ثقة فاضل. (٢)

الحكم على السند :

إسناده معضل ومنقطع، لأن هناك أكثر من راو سقط بين البيهقي ونافع .

٢- وروى ابن حزم من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن أبي

زيد عن نافع بن جبير قال: قتل رجل في البلد الحرام في شهر حرام، فقال ابن عباس: ديته اثنا عشر

ألف درهم، وللشهر الحرام أربعة آلاف، وللبلد الحرام أربعة آلاف. (٣)

بيان حال الرواة:

- حماد بن سلمة بن دينار المصري أبو سلمة، ثقة عابد أثبت الناس في ثابت وتغير حفظه

بآخره. (٤)

(١) سنن البيهقي ١٢٤/٨، كتاب الديات ، باب ماجاء في تغليظ الدية في قتل الخطأ في الشهر الحرام والبلد

الحرام وقتل ذي الرحم ، تلخيص الحبير ١٣٣٩/٤ .

(٢) تقريب التهذيب ٢٣٧/٢ رقم ٧٠٩٨، تهذيب التهذيب ٣٦١/١٠ رقم ٧٣٩١ .

(٣) المحلى ٢٩٤/١٠، المغنى ٥٠١/٩ .

(٤) تقريب التهذيب ٢٣٨/١ رقم ١٥٠٤، طبقات الحفاظ ص ٩٤ رقم ١٨٧ .

- محمد بن اسحاق بن يسار أبو بكر المطلبي المدني إمام المغازي، صدوق يدلّس ورمي بالتشيع

والقدر. (١)

- عبد الرحمن بن أبي زيد هو عبد الرحمن البيلماني مولى عمر مدني، ضعيف. (٢)

- نافع بن جبير بن مطعم النوفلي أبو محمد المدني ، ثقة فاضل ، تقدم. (٣)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لضعف عبد الرحمن بن أبي زيد .

فقه الأثر:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى تغليظ الدية بالقتل في الشهر الحرام، وبالقتل في البلد الحرام، كما يرى تغليظ الدية في الواحد لعدة أسباب، ومقدار التغليظ أربعة آلاف لكل سبب، وهذا المقدار يساوي ثلث الدية.

من وافقه:

وهذا مروي عن عمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان. (٤)

وإليه ذهب الشافعية، (٥) والحنابلة (٦).

ولكن الشافعية قالوا بأن التغليظ لا يكون إلا مرة، ولا يكون إلا في أسنان الإبل خاصة. (٧)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الشافعية: (وإن كان القتل في الحرم أو في أشهر الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والحرم

ورجب، أو كان المقتول ذا رحم محرم للقاتل وجبت دية مغلظة). (٨)

(١) تقريب التهذيب ٢/ ٥٤٣ رقم ٥٧٤٣ ، طبقات الحفاظ ٨٢ رقم ١٦٠ .

(٢) تقريب التهذيب ١/ ٥٦٣ رقم ٣٨٣١ .

(٣) تقريب التهذيب ٢/ ٢٣٧ رقم ٧٠٩٨ .

(٤) مصنف عبد الرزاق ٩/ ٣٠١ ، وتلخيص الجبير ٤/ ١٣٣٩ ، والسنن الكبرى ٨/ ١٢٤ ، ونيل الأوطار

٩٠/٧ .

(٥) والأم ٦/ ١٤٧ ، المهذب ٢/ ٢٧٦ ، ومغني المحتاج ٥/ ٢٩٧ .

(٦) المغني والشرح الكبير ٩/ ٥٠٠ ، وكشاف القناع ٦/ ٣١٦ ، وشرح منتهي الإرادات ٣/ ٣٠٧ .

(٧) قال الشافعية (قليل التغليظ وكثيره في الدية سواء) وقال أيضا: (ومن غلظت فيه الدية لا يزداد على

هذا في عدد الإبل، إنما الزيادة في أسنانها). انظر: الأم ٦/ ١٤٦ و١٤٧ .

(٨) المهذب ٢/ ٢٧٦ (وهي مائة من الإبل منها أربعون خلفه في بطونها أولادها).

وقال الحنابلة: (وذكر أصحابنا أن الدية تغلظ بثلاثة أشياء: إذا قتل في الحرم والشهور الحرم وإذا قتل محرماً... تغلظ لكل واحد من الحرمات ثلث الدية، فإذا اجتمعت الحرمات الثلاث وجبت ديتان). (١)

الأدلة:

واستدلوا بالآثار والإجماع:

أ- فأما الأثر فما رواه مجاهد عن عمر، أنه قضى فيمن قتل في الحرم أو الشهر الحرام أو هو محرم، بالدية وثلث الدية). (٢)

وما رواه أبو بكر، قال حدثنا ابن عيينة (٣) عن ابن جريج (٤) أن عثمان قضى في

امرأة قتلت في الحرم، بدية وثلث دية). (٥)

كما استدلو بما روى عن ابن عباس في الآثار السابقة. (٦)

وجه الدلالة:

هذه الآثار تدل دلالة واضحة على تغليظ الدية بالقتل في الحرم وفي الشهر الحرام، ومقدار التغليظ ثلث الدية لكل سبب من أسباب التغليظ.

ب- وأما الإجماع: فإن الصحابة رضي الله عنهم غلظوا في هذه الأحوال وإن اختلفوا في كيفية التغليظ، وهذا مما يظهر وينتشر ولم ينكر ذلك أحد فيثبت إجماعاً. (٧)

(١) انظر: المغني ٥٠٠/٩.

(٢) ومصنف عبد الرزاق ٣٠١/٩، تلخيص الحبير ١٣٣٩/٤، وقال: إنه منقطع، سنن البيهقي ١٢٤/٨

كتاب الديات، باب: ماجاء في تغليظ الدية.

(٣) سفيان بن عيينة ثقة تقدم ص ٣٢.

(٤) ابن جريج: هو عبد الملك بن عبد العزيز ثقة، تقدم ص ٢٦.

(٥) المصنف لابن أبي شيبة ٣٢٦/٩، المصنف عبد الرزاق ٢٩٨/٩، تلخيص الحبير ١٢٣٩/٤، وسنن

البيهقي ١٢٤/٨، كتاب الديات. باب: ماجاء في تغليظ الدية.

(٦) سبق ذكره وتخريجه ص ٣١٣.

(٧) المغني ٥٠١/٩، ونيل الأوطار ٩٠/٧.

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء، فذهبوا إلى عدم التغليظ بالقتل في الحرم ولا في الشهر الحرام، لا في أسنان الإبل ولا في غيرها.

وذهب إلى هذا الحنفية، (١) والمالكية، (٢) وظاهر كلام الخرقي عند الحنابلة. (٣)

وقال الحنفية (القتل في الحرم والشهر الحرام كهو في غيره فيما يجب من الدية والقود). (٤)

وجاء في بداية المجتهد (واختلفوا في تغليظ الدية في الشهر الحرام وفي البلد الحرام فقال مالك وأبو

حنيفة: لا تغلظ الدية فيهما). (٥)

وجاء في المدونة (وقال مالك لا تغلظ الدية في الشهر الحرام (قال) ولا تغلظ الدية على من قتل

خطأ في الحرم). (٦)

الأدلة:

واستدلوا بالكتاب والسنة والأثر:

أ- فأما الكتاب فقولہ تعالیٰ: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾. (٧)

وجه الدلالة:

أوجب الله في هذه الآية الدية في القتل الخطأ، ولم يفرق بين القتل في الحرم أو في الشهر الحرام وفي غيرهما، بل الآية عامة في الحل والحرم، والظاهر من الآية أن الدية الواجبة، هي الدية المتعارف عليها التي بينتها السنة، فلا فرق بين دية مقتول ومقتول آخر ولو كان هناك فرق لذكره الله عز وجل.

(١) أحكام القرآن للحصاص ٣٣٣/٢ ، ونيل الأوطار ٩٠/٧ .

(٢) بداية المجتهد ٧٤٢/٢ ، المدونة الكبرى ٣٠٧/٦ .

(٣) المغني ٥٠١/٩ ، كشف القناع ٣١/٦ .

(٤) أحكام القرآن للحصاص ٣٣٣/٢ .

(٥) بداية المجتهد ٧٤٢/٢ .

(٦) المدونة ٣٠٧/٦ .

(٧) سورة النساء آية ٩٢ .

ب - وأما السنة فما رواه الترمذى من حديث أبي شريح قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة: ((إن الله حرم مكة ولم يحرمها الناس... ثم إنكم معشر خزاعة قتلتم هذا الرجل من هذيل وإني عاقله، فمن قتل له قتيل بعد اليوم فأهله بين خيرتين إما أن يقتلوا أو يأخذ العقل)). (١).

وفي رواية عن أبي شريح الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((من قتل له قتيل فله أن يقتل أو يعفو ويأخذ الدية)). (٢).

وجه الدلالة:

دل هذا الحديث على مشروعية الدية، ولم يفرق بين الدية بالقتل في الحرم وفي غيره، ولو كان هناك فرق لبينه النبي صلى الله عليه وسلم، وبخاصة أن هذا القتل الذي ذكره النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة، فلم يزد على الدية المتعارف عليها.

ج - وأما الأثر: فما رواه الجوزجاني عن أبي الزناد أن عمر بن عبد العزيز كان يجمع الفقهاء فكان مما أحيا من تلك السنن بقول فقهاء المدينة السبعة ونظرائهم من فقهاء المدينة: أن ناسا كانوا يقولون: إن الدية تغلظ في الشهر الحرام أربعة آلاف فتكون ستة عشر ألف درهم، فألغى عمر رحمه الله ذلك بقول الفقهاء وأثبتها اثني عشر ألف درهم في الشهر الحرام و البلد الحرام وغيرهما). (٣).

(١) جامع الترمذى مع تحفة الأحوذى ٥٥١/٤ أبواب الديات باب: ما جاء في حكم ولي القتل في القصاص والعفو الحديث (١٤٢٤) قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه الإمام أحمد في مسنده ١٨ / ٤٥٣ رقم (٢٧٠٣٨) مع اختلاف في بعض الألفاظ. قال المحقق حمزة أحمد الزين: إسناده صحيح. وصححه الألباني في إرواء الغليل ٢٧٧/٧.

(٢) جامع الترمذى مع تحفة الأحوذى ٥٥١/٤ أبواب الديات باب: ما جاء في حكم ولي القتل في القصاص والعفو. الحديث (١٤٢٤) قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده ١٨ / ٤٥٣ رقم (٢٧٠٣٨) مع اختلاف في بعض الألفاظ. قال المحقق حمزة أحمد الزين: إسناده صحيح. وصححه الألباني في إرواء الغليل ٢٧٧/٧.

(٣) المغنى ٥٠٢/٩ ، كشف القناع ٣١/٦ .

ح- وأما المعقول: فلأن الكفارة في الحرم ، لا تغلظ، مثلها مثل الكفارة في غير الحرم لا فرق بينهما، وإن كان ذلك كله حقا لله تعالى، وجب أن تكون الدية كذلك، إذ الدية حق لآدمي ولا تعلق لها بالحرم ولا بالشهر الحرام، لأن حرمة الشهر والحرم إنما هي حق لله تعالى، فلو كانت لحرمة الحرم والأشهر الحرام تأثير في الزام الغرم، لكان تأثيره في الكفارة التي هي حق الله تعالى أولى. (١)

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يتبين أن القول الراجح فيها ، هو القول بعدم التغليظ في الدية بالقتل في الحرم وفي غيره ، وذلك لقوة أدلتهم ، وهو الذي يوافق الكتاب والسنة ، فالآية التي تدل على مشروعية الدية عامة ، لم تفرق بين الدية بالقتل في الحرم وبين الدية بالقتل في غيره ، وفي الحديث قوله صلى الله عليه وسلم ((في النفس المؤمنة مائة من الإبل)) لم يزد على ذلك ، فالنفس المؤمنة ديتها مائة من الإبل دون تفريق بين قتل النفس في الحرم وفي غيره ، وقوله صلى الله عليه وسلم ((إن الله حرم مكة ولم يحرمها الناس ... ثم قال: إنكم معشر خزاعة قتلتم هذا الرجل من هذيل وإني عاقله ، فمن قتل له قتيل بعد اليوم فأهله بين خيرتين إما أن يقتلوا أو يأخذوا العقل)) إسناده صحيح، فالرسول صلى الله عليه وسلم لم يزد على الدية المعهودة ، مع أن هذا القتل كان بمكة ، وأما دعوى إجماع الصحابة على التغليظ ، فلعله غير ثابت ، لأنه لو كان هناك إجماع فكيف يخالفه عمر بن عبد العزيز وفقهاء المدينة ، وأثبتها اثني عشر ألف درهم في الشهر الحرام والبلد الحرام وغيرهما، قال ابن المنذر: وليس بثابت ما روي عن الصحابة في هذا ، ولو صح فقول عمر يخالفه وقوله أولى ، لموافقه الكتاب والسنة. (٢) والله أعلم

(١) أحكام القرآن للجصاص ٣٣٤/٢ .

(٢) المغني ٥٠٢/٩ .

المسألة الثانية

دية المرأة

دية المرأة نصف دية الرجل لأنه روي ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت رضي الله عنهم (١).

قال ابن حجر: (اشتهر عن عمر وعثمان وعلي والعبادلة الأربعة ابن مسعود وابن عمر وابن عباس: أن دية المرأة على النصف من دية الرجل، ولم يخالفوا فصار إجماعاً). (٢)
فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن دية المرأة على النصف من دية الرجل.

من وافقه:

روي مثل قول ابن عباس عن عمر، وعثمان، وعلي، وبقية العبادلة الأربعة، (٣) وإليه ذهب جمهور الفقهاء، الحنفية (٤)، والمالكية (٥)، والشافعية (٦)، والحنابلة (٧).
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
فقال الحنفية: (ودية المرأة على النصف من دية الرجل). (٨)
وقال المالكية: (وأما المرأة المسلمة فديتها نصف دية المسلم اتفاقاً). (٩)

-
- (١) المهذب ٢/٢٧٨، المجموع ١٩/٥٢. لم أجد له سنداً. والله أعلم.
- (٢) تلخيص الحبير ٤/١٣٣٩، قال ابن حجر: وأما أثر ابن عمر فلم أره، وكذا أثر ابن عباس. لم أجد لهذا الأثر سنداً، والله أعلم.
- (٣) هم: عبد الله بن عمر، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمرو بن العاص.
- (٤) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠/٢٧٧، بدائع الصنائع ٧/٢٥٤.
- (٥) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٢٢٦، والقوانين الفقهية ص ٢٢٨.
- (٦) الأم ٦/١٣٧، المهذب ٢/٢٧٨.
- (٧) المغني والشرح الكبير ٩/٥٣٢، الكافي ٤/١٥، المعتمد في فقه الإمام أحمد ٢/٣٧٢.
- (٨) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠/٢٧٧.
- (٩) القوانين الفقهية ص ٢٢٨.

وقال الشافعي: (لم أعلم مخالفا من أهل العلم قديما وحديثا في أن دية المرأة نصف دية الرجل، وذلك خمسون من الإبل). (١)

وقال الحنابلة: (دية الحرة المسلمة نصف دية الحر المسلم). (٢)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والإجماع والمعقول:

- ١- فأما السنة فما رواه البيهقي عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((دية المرأة على النصف من دية الرجل)) (٣)

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن دية المرأة نصف دية الرجل كما هو واضح من نص الحديث.

٢- وأما الإجماع:

فقد أجمع أهل العلم على أن دية المرأة نصف دية الرجل، وقد نقل هذا الإجماع عن ابن المنذر وابن عبد البر كما ذكره ابن قدامة. (٤)

٣- وأما المعقول:

فقالوا: فلأن المرأة في ميراثها وشهادتها على النصف من الرجل، فكذلك في ديته. (٥)

(١) الأم ١٣٧/٦.

(٢) المغني والشرح الكبير ٥٣٢/٩.

(٣) السنن الكبرى للبيهقي ١٦٦/٨، كتاب الديات، باب: ما جاء في دية المرأة. بعض الفقهاء كابن قدامة وغيره يعزون هذا الحديث إلى كتاب عمرو بن حزم وهذا خطأ، فقال الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير: (هذه الجملة ليست في حديث عمرو بن حزم الطويل وإنما أخرجها البيهقي من حديث معاذ بن جبل، وقال: إسناده لا يثبت مثله، وري من وجه آخر عن عبادة بن نسي وفيه ضعف. وقد روي معنى الحديث عن جماعة من الصحابة بأسانيد صحيحة، منهم عمر وعلي وابن مسعود وغيرهم. انظر: تلخيص الحبير ١٣٢٥/٤، ونيل الأوطار ٧٦/٧، وإرواء الغليل ٣٠٦/٧.

(٤) المغني والشرح الكبير ٥٣٢/٩، بدائع الصنائع ٢٥٤/٧.

(٥) بدائع الصنائع ٢٥٤/٧.

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن دية المرأة مثل دية الرجل، حكى هذا القول عن ابن عليه، (١) والأصم (٢).

الأدلة:

استدلوا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم في كتابه لعمر بن حزم إلى أهل اليمن وفيه ((وفي النفس الدية مائة من الإبل)) (٣).

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن دية النفس مائة من الإبل، والمرأة نفس فتكون ديتها مائة من الإبل كدية الرجل.

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي أن القول الراجح، هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم جمهور الفقهاء، وهو القول بأن دية المرأة على النصف من دية الرجل، وذلك لقوة أدلتهم.

وقد أجابوا عن دليل المخالفين القائلين بأن دية المرأة مثل دية الرجل، بأن الحديث الذي استدلوا به مخصص ومفسر بالحديث الذي استدل به الجمهور، وقد رد ابن قدامة على هذا القول بأنه شاذ يخالف إجماع الصحابة (٤). وقال الإمام الشافعي: لم أعلم مخالفاً من أهل العلم قديماً وحديثاً في أن دية المرأة نصف دية الرجل (٥). والله أعلم

(١) ابن عليه: هو إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم الأسدي، مولاهم، المعروف بابن عليه، ثقة حافظ. انظر: تقريب التهذيب ٩٠/١ رقم ٤١٧.

(٢) أبو بكر الأصم هو شيخ المعتزلة: كان ديناً وقوراً، صبوراً على الفقر، كان فيه ميل عن الإمام علي ... انظر: سير أعلام النبلاء ٤٠٢/٩.

(٣) المستدرک ٥٥٤/١، كتاب الزكاة، والموطأ مع شرح الزرقاني ٢١٦/٤، كتاب العقول، باب: ذكر العقول. وقد تقدم ذكر جزء من الكتاب، وتخريجه، ص ٢٩٦ و ٢٩٧. وقال الألباني: صحيح، وهو مرسل صحيح الإسناد. انظر: إرواء الغليل ٣٠٠/٧.

(٤) المغني والشرح الكبير ٥٣٣/٩.

(٥) الأم ١٣٧/٦.

المسألة الثالثة

دية العبد

روي عن ابن عباس (أنه ينقص في العبد عشرة ، إذا بلغت قيمته عشر آلاف). (١)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن دية العبد قيمته، غير أنه لا يجعل دية العبد مثل دية الحر ، بل تنقص منها عشرة دراهم إذا بلغت قيمته دية الحر، وهي عشرة آلاف درهم.

من وافقه:

قال بمثل قول ابن عباس النخعي، (٢) والثوري، (٣) والشعبي. (٤)

وإليه ذهب أبو حنيفة ومحمد (٥) ورواية عن الإمام أحمد. (٦)

فقال الحنفية: (ومن قتل عبدا خطأ فعليه قيمته لا تزداد على عشرة آلاف درهم، فإن كانت قيمته عشرة آلاف درهم أو أكثر قضى له بعشرة آلاف إلا عشرة ... وهذا عند أبي حنيفة ومحمد). (٧)

وذكر ابن قدامة رواية أخرى أنه لا يبلغ بالعبد دية الحر). (٨)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والمقول:

فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾. (٩)

-
- (١) نصب الراية مع الهداية ١٨١/٥. وقال الزيلعي: غريب، لم أجد له سنداً. والله أعلم.
 - (٢) إبراهيم النخعي، تقدم ص ٤٢.
 - (٣) سفيان الثوري، تقدم ص ٣٢.
 - (٤) الشعبي، تقدم ص ١٢.
 - (٥) بدائع الصنائع ٢٥٧/٧، الهداية مع تكملة فتح القدير ٣٥٤/١٠، مختصر القدوري ص ١٩٠.
 - (٦) المغني والشرح الكبير ٣٨٤/٩.
 - (٧) الهداية مع تكملة فتح القدير ٣٥٤/١٠.
 - (٨) المغني والشرح الكبير ٣٨٤/٩.
 - (٩) سورة النساء، آية: ٩٢.

وجه الدلالة:

دلت الآية على أن الله أوجب الدية مطلقاً على من قتل مؤمناً خطأ، فالعبد مؤمن قتل خطأ فتجب الدية، والدية ضمان الدم، فلا يزداد على دية الحر وهي عشرة آلاف. (١)
 أ- وأما المعقول فقالوا: بأن الله تعالى لما أوجب في الحر دية لا تزيد وهو أشرف لخلوصه من نقيصة الرق كان تنبيهها على أن دية العبد المنقوص لا يزداد عليها، فنجعل مالية العبد معياراً للقدر الواجب فيه ما لم يزد على الدية، فإذا زاد علمنا خطأ ذلك فترده إلى دية الحر. (٢)

من خالفه:

خالفه في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن دية العبد قيمته بالغة ما بلغت، باعتبار أن العبد مال، وضمان المال قيمته بالغة ما بلغت.
 وإلى هذا ذهب أبو يوسف من الحنفية، (٣) والمالكية، (٤) والشافعية، (٥) ورواية عند الحنابلة وهو المذهب عندهم. (٦)
 ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
 فقال أبو يوسف من الحنفية : (وقال أبو يوسف: تجب قيمته بالغة ما بلغت). (٧)
 وقال المالكية: (وفي قتل الرقيق قيمته وإن زادت قيمته على دية الحر). (٨)
 وقال الشافعية: (ويجب في قتل العبد قيمته بالغة ما بلغت). (٩)
 وقال الحنابلة: (ودية العبد والأمة قيمتهما، ولو بلغت قيمتهما دية الحر أو زادت عليها). (١٠)

-
- (١) بدائع الصنائع ٢٥٧/٧، والهداية مع تكملة فتح القدير ٣٥٥/١٠.
 - (٢) المغني ٣٨٣/٩.
 - (٣) بدائع الصنائع ٢٥٧/٧، الهداية مع تكملة فتح القدير ٣٥٤/١٠.
 - (٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٢٦/٦، وبلغة السالك ١٩٠/٤.
 - (٥) المهذب ٢٩٤/٢، التنبيه ص ٣٠٦، مغني المحتاج ٣٣٣/٥.
 - (٦) المغني والشرح الكبير ٣٨٣/٩، الكافي ١٧/٤، كشف القناع ٢١/٦.
 - (٧) الهداية مع تكملة فتح القدير ٣٥٤/١٠.
 - (٨) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٢٦/٦.
 - (٩) المهذب ٢٩٤/٢.
 - (١٠) كشف القناع ٢١/٦.

الأدلة:

استدلوا بالمعقول: فقالوا بأن العبد مال متقوم مضمون بالإتلاف بقيمته، بالغة ما بلغت كسائر الأموال، ويخالف الحر فإنه ليس بمضمون بالقيمة، وإنما يضمن بما قدره الشارع فلم يتجاوزته، ولذلك لم يختلف باختلاف صفاته، وهذا ضمان مال يزيد بزيادة المالية، وينقص بنقصائها فاختلفاً. (١)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي - والله أعلم - أن الرأي الراجح هو رأي المخالفين - وهم الجمهور - القائلين بأن دية العبد قيمته بالغة ما بلغت ، وذلك لقوة أدلتهم ، وقد ذكر ابن قدامة سبب ترجيح هذا القول فقال: (أن العبد مال متقوم فيضمن بكمال قيمته بالغة ما بلغت ، كالفرس أنه مضمون بقيمته فكانت جميع القيمة ، ... ويخالف الحر ، فإنه ليس بمضمون بالقيمة ، وإنما ضمن بما قدره الشرع ، فلم يتجاوزته ، ولأن ضمان الحر ليس بضمن مالي ، ولذلك لم يختلف باختلاف صفاته ، وهذا ضمان مالي ، يزيد بزيادة المالية ، وينقص بنقصائها فاختلفاً. (٢) والله أعلم.

(١) المهذب ٢/٢٩٤، والمغني والشرح الكبير ٩/٣٨٣ و٣٨٤، كشف القناع ٦/٢١ و٢٢.

(٢) المغني ١١/٥٠٥، تحقيق عبد الله التركي / هجر للطباعة والنشر ، ط ٢ ١٤١٠ هـ.

المسألة الرابعة

موت المجروح بعد الصلح على مال

حدثنا أبو بكر قال : حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عبيد الله عن ابن عباس في رجل قطع يده فصالح عليها ، ثم انتقصت يده فمات قال : الصلح مردود ، وتؤخذ الدية . (١)

بيان حال الرواة:

- قبيصة بن عقبة بن محمد بن سفيان السواني ، أبو عامر الكوفي ، صدوق ربما خالف . (٢)
- سفيان الثوري ، ثقة حافظ . تقدم (٣)
- ابن جريج ، ثقة فقيه فاضل . تقدم (٤)
- عبيد الله بن أبي يزيد المكي مولى آل قارظ بن شيبه ، ثقة كثير الحديث . (٥)

الحكم على السند :

إسناده حسن ، لأن رواته ثقات غير قبيصة وهو صدوق .

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن الجاني إذا صالح المجروح على مال ، ثم سرت الجناية إلى نفسه فمات ، فالصلح مردود ، ويأخذ جميع الدية ، لأن الصلح إنما كان عن قطع وليس عن نفس .

(١) مصنف ابن أبي شيبة ٥/٥٧٤ رقم ٢٧٩٥٣ ، المحلى ١١/١٣٤ .

(٢) تقريب التهذيب ٢/٢٦٦ رقم ٥٥٣٠ .

(٣) ص ١٠٦ .

(٤) ص ٢٦ .

(٥) تقريب التهذيب ١/٦٤١ رقم ٤٣٦٩ .

من واقفه :

ذهب إلى مثل قول ابن عباس جمهور الفقهاء ، الحنفية إذا كان الصلح بلفظ الجراحة فقط، (١)
والمالكية إذا كان الصلح على خطأ، (٢) والشافعية إذا كان بلفظ الجناية فقط، (٣) والحنابلة إذا كان
الصلح على مال، (٤) وللفقهاء في هذه المسألة تفاصيل في كتبهم. (٥)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (وإن كان - أي الصلح - بلفظ الجراحة ولم يذكر وما يحدث منها فعند أبي
حنيفة رحمه الله لا يصح الصلح ، ويؤخذ جميع الدية من ماله في العمد ، وإن كان خطأ يرد بدل
الصلح ويجب جميع الدية على العاقلة). (٦)

وقال المالكية : (لو صولح المجروح خطأ ثم نزي فمات فإن للورثة رد الصلح ويقسمون ويأخذون
الدية من العاقلة ، ويرجع الجاني بما دفع من ماله). (٧)

وقال الشافعية : (وأما إذا قال : عفوت عن هذه الجناية قودها وعقلها ولم يقل وما يحدث منها
سقط القود في الجميع لما ذكرناه ، ولا تسقط دية النفس ، لأنه أبرأ منها قبل الوجوب . وقالوا أيضا:
إذا قطع يد رجل فيسر القطع إلى النفس ... وإن عفي على مال وجب له نصف الدية ، لأنه بالعفو
صار حقه في الدية ، وقد أخذ ما يساوي نصف الدية فوجب له النصف). (٨)

وقال الحنابلة : (لو قطع يد مرتد ثم أسلم ثم مات منها نظرنا : فإن كان عفا على مال فله الدية
كاملة ، وإن عفا على غير مال وجبت له الدية إلا أرض الجرح الذي عفا عنه). (٩)

(١) بدائع الصنائع ٢٤٩/٧ ، الهداية مع نصب الراية ١١٦/٥ .

(٢) مواهب الجليل ١٣/٧ ، الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٥١٩/٤ .

(٣) المهذب ٢٦٧/٢ ، مغني المحتاج ٢٩٢/٥ .

(٤) المغني ٤٧١/٩ ، كشاف القناع ٥٤٥/٥ .

(٥) لمزيد من الإيضاح . انظر المراجع السابقة .

(٦) بدائع الصنائع ٢٤٩/٧ .

(٧) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٥١٩/٤ .

(٨) المهذب ٢٦٧/٢ .

(٩) المغني ٤٧١/٩ .

من خالفه :

لبعض الفقهاء تفاصيل في غير ما ذكرنا .

فقال الحنفية : (فإن كان الصلح بلفظ الجناية ، أو بلفظ الجراحة وما يحدث منها فالصلح

صحيح ، لأنه صلح عن حق ثابت وهو القصاص) .(١)

وقال المالكية : (ومن قطعت يده عمدا فصالح القاطع على مال أخذه ، ثم نزي فيها فمات ،

فللأولياء أن يقسموا ويقتلوا ويرد المال ، ويطلق الصلح ، وإن أبوا أن يقسموا كان لهم المال الذي

أخذوا في قطع اليد) .(٢)

(١) بدائع الصنائع ٢٤٩/٧ .

(٢) مواهب الجليل ١٣/٧ ، الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٥١٨/٤ .

المسألة الخامسة

لا تتحمل العاقلة عمدا

العاقلة لغة:

مأخوذ من العقل بمعنى الحجر والنهي ضد الحمق، وسمي العقل عقلا لأنه يعقل صاحبه عن التورط في المهالك أي يجبسه. (١)
والعقل أيضا الدية، وعقل القتل عقلا: أي أعطى ديته. (٢)
وسميت الدية عقلا (٣)، تسمية بالمصدر، لأن الإبل كانت تعقل بفناء أولياء القتل، فيعقلها بالعقل، ويسلمها إلى أوليائه، ثم كثر الاستعمال حتى أطلق العقل على الدية إبلا كانت أو نقدا.
ودافع الدية عاقل، والجمع عاقلة، وهم القرابة الذين يعطون دية قتل الخطأ. (٤)

العاقلة شرعا :

اختلف الفقهاء في تعريف العاقلة لتحديد مدلولها في الشرع.
فقد عرفها الحنفية والمالكية في قول لهم فقالوا بأن العاقلة (أهل ديوان) (٥) إن كان من أهل الديوان. (٦).

(١) لسان العرب ٤٥٨/١١ مادة (عقل)، ومختار الصحاح ص ٣٩٣.

(٢) لسان العرب ٤٦٠/١١ مادة (عقل)، والمصباح المنير ١-٢/٤٢٢.

(٣) لسان العرب ٤٦١/١١ مادة (عقل)، والمصباح المنير ١-٢/٤٢٣.

(٤) لسان العرب ٤٦٠/١١، ومختار الصحاح ص ٣٩٣ و ٣٩٤.

(٥) أهل ديوان: هم المقاتلة من الرجال الأحرار البالغين العاقلين تؤخذ من عطايهم إن كانوا يعطون أرزاقهم المينة لهم في الدفتر، هذا شرط عند المالكية. انظر: بدائع الصنائع ٢٥٦/٧، والشرح الكبير مع حاشية الدسوق ٢٥١/٦.

(٦) الهداية مع نصب الراية ٢٠٦/٥، تكملة فتح القدير ٣٩٥/١٠، بدائع الصنائع ٢٥٦/٧، وتبيين الحقائق ١٧٧/٦، الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٥٠/٦، الشرح الصغير مع بلغة السالك لأقرب المسالك ٢٠٣/٤.

وعرفها الشافعية، (١)، والحنابلة (٢) في رواية فقالوا: بأن العاقلة (هم العصبة إلا الأصل والفرع). (٣)

وعرفها المالكية (٤) في قول لهم والحنابلة (٥) في رواية فقالوا بأن العاقلة (هم العصبة كلهم من النسب والولاء).

الأثر :

أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو، ثنا أبو العباس الأصم، ثنا بحر بن نصر، ثنا ابن وهب، أخبرني ابن أبي الزناد، عن أبيه قال: حدثني الثقة، عن عبد الله بن عباس أنه قال: لا تحمل العاقلة عمدا ولا صلحا، ولا اعترافا ولا ما جنى المملوك). (٦)

بيان حال الرواة :

- أبو سعيد محمد بن موسى بن الفضل بن شاذان الصيرفي بن أبي عمرو النيسابوري، الشيخ الثقة المأمون. (٧)
- أبو العباس الأصم، محمد بن يعقوب بن يوسف بن معقل بن سنان مسند العصر، ثقة مأون. (٨)
- بحر بن نصر بن سابق الخولاني المصري أبو عبد الله، ثقة. (٩)

(١) المهذب ٢/٢٩٨، ومغني المحتاج ٥/٣٥٨.

(٢) والمغني ٩/٥١٥ و٥١٦، الإنصاف ١٠/١١٩، .

(٣) الأصل: يراد به الأب وإن علا. و(الفرع) يراد به الابن وإن سفل. انظر: مغني المحتاج ٥/٣٥٨.

(٤) القوانين الفقهية ص ٢٢٨.

(٥) المغني ٩/٥١٦ و٥١٧، وكشاف القناع ٦/٥٩، والإنصاف ١٠/١١٩.

(٦) سنن البيهقي ٨/١٨٢ كتاب الديات، باب: من قال لا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا)

(١٦٣٦١)، وأحكام القرآن ١/٢٢١ بلفظ (لا تعقل العاقلة) ونصب الراية مع الهداية ٥/١٥٦، وتلخيص

الخبير ٤/١٣٣٦، ونيل الأوطار ٧/٩٥، وهذا الأثر سكت عليه البيهقي وابن حجر والزيلعي والشوكاني

فلم يحكموا عليه بشيء. وقد حسنه الألباني. انظر: إرواء الغليل ٧/٣٣٦.

(٧) سير أعلام النبلاء ١٧/٣٥٠، رقم ٢١٨.

(٨) سير أعلام النبلاء ١٥/٤٥٢، رقم ٢٥٨.

(٩) تقريب التهذيب ١/١٢١ رقم ٦٤٠، تهذيب التهذيب ١/٣٨٣ رقم ٦٨٩.

- هو عبد الرحمن بن وهب بن مسلم القرشي أبو محمد المصري الفقيه، ثقة حافظ عابد. (١)
- هو عبد الرحمن بن أبي الزناد بن عبد الله بن ذكوان المدني، صدوق، تغير حفظه لما قدم بغداد، وكان فقيها. (٢)

- هو عبد الله بن ذكوان القرشي أبو عبد الرحمن المدني، المعروف بأبي الزناد، ثقة فقيه. (٣)
- هو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ، أبو عبد الله المدني، ثقة فقيه ثبت. (٤)

الحكم على السند :

إسناده حسن ، لأن رواته ثقات سوى عبد الرحمن وهو صدوق ، وقد حسنه الألباني في إرواء الغليل، كما سبق ذكره في تخريج الأثر.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن العاقلة لا تحمل دية القتل العمد، لأن دية العمد على الجاني من ماله.

وقد ذكر الفقهاء عند ذكرهم من تجب عليه الدية، أن بعض الديات تحملها العاقلة، كما أن هناك ديّات لا تحملها العاقلة.

ومن الديّات التي لا تحملها العاقلة دية القتل العمد، فقد ذهب ابن عباس إلى أن دية القتل العمد لا تحملها العاقلة كما سبق ذكره في رواية المسألة.

من وافقه:

وهو مروى عمر بن الخطاب، (١) وقال به الزهري، (٢) وإليه ذهب جمهور الفقهاء الحنفية، (٣) والمالكية، (٤) والشافعية، (٥) والحنابلة (٦).

(١) تقريب التهذيب ٥٤٥/١ رقم ٣٧٠٥، تهذيب التهذيب ٦/٦٦ رقم ٣٨١٨.

(٢) تقريب التهذيب ٥٦٩/١ رقم ٣٨٧٥، تهذيب التهذيب ٦/١٥٧ رقم ٣٩٩٩.

(٣) تقريب التهذيب ٤٩٠/١ رقم ٣٣١٣، تهذيب التهذيب ٥/١٨٢ رقم ٣٤١٢.

(٤) تقريب التهذيب ٦٣٤/١ رقم ٤٣٢٥ ، تهذيب التهذيب ٧/٢٢ رقم ٤٤٦٨.

(١) سنن الدار قطني ٥٢٥/٣ ، والبيهقي ١٨١/٨.

(٢) شرح الزرقاني على موطأ مالك ٤/٢٣٧ ، والبيهقي ٨/١٨٢.

(٣) بدائع الصنائع ٧/٢٥٦ ، الهداية مع نصب الراية ٥/١٥٥.

(٤) بداية المجتهد ٢/٧٣٢ ، القوانين الفقهية ص ٨٢٢.

(٥) مغني المحتاج ٥/٢٩٨. (٦) المغني ٩/٥٠٣ ، الإنصاف ١٠/١٢٦ ، كشاف القناع ٦/٦٢.

واستثنى المالكية من عدم تحمل العاقلة دية العمد ما لا قصاص فيه كالمأمومة والجائفة وسيأتي.(١)
 ويتضح ذلك من خلال ذكر بعض من نصوص الفقهاء حول هذه المسألة.
 فقال الحنفية: (٢) (وكل عمد سقط القصاص فيه بشبهة فالدية في مال القاتل).
 وقال ابن رشد من المالكية (وأما دية العمد فجمهورهم على أنها ليست على العاقلة).(٣)
 وقال الشافعية: (والعمد ديته على الجاني معجلة عليه في ماله كسائر أبدال المتلفات).(٤)
 وقال الحنابلة: (والعاقلة لا تحمل العبد ولا العمد ولا الصلح ولا الاعتراف ولا ما دون الثلث).(٥)
 وذكر ابن قيم الجوزية الاتفاق على ذلك فقال (والعاقلة إنما تحمل الخطأ، ولا تحمل العمد
 بالاتفاق).(٦)

الأدلة:

واستدل الجمهور على رأيهم بالأثر والمعقول:

أ- فأما الأثر فما روي عن ابن عباس أنه قال: (لا تحمل العاقلة عمدا...).(٧)
 كما استدلوا بما روي عن عمر رضي الله عنه قال: (العمد والعبد والصلح والاعتراف لا تعقله
 العاقلة).(٨)

-
- (١) ص ٣٣٢.
 (٢) الهداية مع نصب الرأية ١٥٥/٥.
 (٣) بداية المجتهد ٧٣٢/٢.
 (٤) مغني المحتاج ٢٩٨/٥.
 (٥) المغني ٥٠٣/٩، الممتع في شرح المنع ٦٠٢/٦، كشف القناع ٦٢/٦.
 (٦) إعلام الموقعين ١٣/٢.
 (٧) سبق ذكره وتخريجه، ص ٣٢٩.
 (٨) رواه الدارقطني بسنده (نا أبو عبيدة القاسم بن إسماعيل، نا مسلم بن جنادة، ناوكيع، عن عبد الملك
 بن حسين أبي مالك النخعي، عن عبد الله بن أبي السفر، عن عامر، عن عمر قال: الأثر ...). قال
 المعلق عليه ومخرج أحاديثه - إسناده ضعيف جدا ومنقطع، قال ابن حجر الأثر منقطع، في إسناده
 عبد الملك ابن حسين وهو ضعيف. انظر: التلخيص الخبير ١٣٣/٤، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٨
 /١٨١ كتاب الديات، باب: من قال لا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا. ثم قال:
 وهو عن عمر منقطع.
 وانظر أيضا: نصب الرأية مع الهداية ١٥٦/٥، ونيل الأوطار ٩٥/٧.

وجه الدلالة من الأثرين واضح :

فقد نص الأثران على أن العاقلة لا تحمل دية القتل العمد.

واستدلوا بالمعقول فقالوا: لأنها جناية عمد فلا تحملها العاقلة، لأن حمل العاقلة إنما يثبت في الخطأ لكون الجاني معذورا تخفيفا عنه، ومواساة له، والعامد غير معذور، فلا يستحق التخفيف ولا المعاونة فلم يوجد فيه المقتضي. (١)

من خالفه:

وحكي عن مالك (٢) أن العاقلة تحمل الجنايات التي لا قصاص فيها - وإن كان عمدا - كالمأمومة والجائفة، وهذا قول قتادة. (٣).

وقال المالكية: (واستثنى من قوله كعمد قوله: إلا ما لا يقتص من الجراح كالجائفة والمأمومة... فالدية على العاقلة في العمد كالخطأ إن بلغت ثلث دية المجني عليه). (٤)

الأدلة:

واستدلوا بالمعقول فقالوا: بأنها جناية لا قصاص فيها ، لخوف إتلاف النفس لو اقتص منه فيؤدى إلى قتل نفس بغير نفس، أشبهت جناية الخطأ في عدم القصاص، فتكون الدية على العاقلة كدية الخطأ. (٥)

الترجيح:

يتبين لنا مما سبق أن المالكية يتفقون مع الجمهور ، ولا يختلفون معهم إلا في حالة ما إذا كانت الجناية لا يقتص منها كالجائفة والمأمومة ، فإن الدية تحملها العاقلة ، والجمهور لم يستثنوها منها ، لأنها لا قصاص فيها لأمر خارج وهو خوف التلف ، فجناية العمد على الجاني في ماله وإن كان لا قصاص فيها ، ويظهر لي أن الرأي الراجح هو قول الجمهور ، وهو القول بأن دية العمد لا تحملها العاقلة ، وإنما على الجاني في ماله، وذلك لقوة أدلتهم ، ولأن دية العمد وإن كانت الجناية لا قصاص فيها فهي دية العمد فلا فرق. والله أعلم

(١) المغني ٥٠٤/٩.

(٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٥٠/٦، والشرح الصغير مع بلغة السالك لأقرب المسالك ٤ / ٢٠٢ .

(٣) المغني ٥٠٤/٩. (٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٥٠/٦.

(٥) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٥٠/٦، والشرح الصغير مع بلغة السالك لأقرب المسالك ٤ /

المسألة السادسة

لا تحمل العاقلة عبدا

قال ابن عباس (لا تحمل العاقلة عمدا، ولا عبدا ولا صلحا، ولا اعترافا). (١) وفي لفظ البيهقي ولا ما جنى المملوك. (٢)

سبق بيان حال الرواة ، والحكم على السند. (٣)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن العاقلة لا تحمل عبدا مطلقا ، سواء كان جانيا أم مجنيا عليه.

من وافقه:

ذهب إلى مثل قول ابن عباس جمهور الفقهاء، الحنفية، (٤) والمالكية، (٥) والشافعية، (٦)

والحنابلة. (٧)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (ولا تعقل العاقلة جناية العبد) وقالوا في معنى الأثر (لا تعقل عبدا): أن يكون العبد

مجنيا عليه يقتله حر... فليس على عاقلة الجاني شيء إنما ثمنه في ماله الخاص). (٨)

وقال المالكية (لا تحمل العاقلة جناية العبد). (٩) وقالوا أيضا (إنما تؤدي العاقلة الدية بأربعة

شروط: منها: أن يكون عن دم، احترازا من قيمة العبد). (١٠)

(١) سبق ذكره وتخريجه ص ٣٢٩.

(٢) سنن البيهقي ١٨٢/٨.

(٣) ص ٣٣٠.

(٤) إذا كان العبد جانيا، أو كان مجنيا عليه عمدا. انظر: بدائع الصنائع ٢٥٥/٧، وتكملة فتح القدير ١٠/

٤٠٧.

(٥) القوانين الفقهية ص ٢٢٨، مواهب الجليل ٣٤٦/٨، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٤٨/٦.

(٦) المهذب ٢٩٧/٢، روضة الطالبين ٢٠٩/٧.

(٧) المغني مع الشرح الكبير ٥٠٤/٩، والروض المربع للبهوتي ٥٤٧/٢.

(٨) الهداية مع تكملة فتح القدير ٤٠٧/١٠.

(٩) مواهب الجليل ٣٤٦/٨.

(١٠) القوانين الفقهية ص ٢٢٨.

وقال الشافعية: (إذا قتل عبدا خطأ أو عمد خطأ ففي قيمته قولان: الثاني: أنه لا تحمله العاقلة لأنه مال فلم تحمل العاقلة بدله كسائر الأموال). (١)
 وقال الحنابلة: (أن العاقلة لا تحمل العبد، يعني إذا قتل العبد قاتل وجبت قيمته في مال القاتل، ولا شيء على عاقلته خطأ كان أو عمدا). (٢)

الأدلة:

استدلوا بالأثر والإجماع والمعقول:

أ- فأما الأثر فما جاء في أثري ابن عباس وعمر وفيهما (لا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا). (٣)

وجه الدلالة:

هذان الأثران نصا على أن العاقلة لا تحمل عبدا.

- ب- القول بعدم تحمل العاقلة عبدا قول ابن عباس، قال ابن قدامة: لم نعرف له في الصحابة مخالفا فيكون إجماعا). (٤) فيتعين الأخذ به.
- ج- وأما المعقول فقالوا بأن الواجب فيه قيمة تختلف باختلاف صفاته، فلم تحمله العاقلة كسائر القيم. (٥)

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن العاقلة تحمل جناية القاتل للعبد إذا كان خطأ. ذهب إلى ذلك الحنفية، (٦) والشافعية، (٧) في أحد القولين عندهم. فقال الحنفية: (وإذا جنى الحر على العبد فقتله خطأ كان على عاقلته قيمته). (٨)

-
- (١) المهذب ٢/٢٩٧.
- (٢) المغني والشرح الكبير ٩/٥٠٣.
- (٣) سبق ذكره وتخريجه ص ٣٢٩ و ٣٣١.
- (٤) المغني مع الشرح الكبير ٩/٥٠٤، والممتع في شرح المقنع ٥/٦٠٢.
- (٥) المغني مع الشرح الكبير ٩/٥٠٤.
- (٦) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠/٤٠٨، وشرح العناية على الهداية ١٠/٤٠٧.
- (٧) المهذب ٢/٢٩٧، وروضة الطالبين ٧/٢٠٩.
- (٨) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠/٤٠٨.

وقال الشافعية: (ومن قتل عبدا خطأ أو عمد خطأ ففي قيمته قولان: أحدهما أنها تحملها العاقلة). (١).

الأدلة:

استدلوا بالمعقول:

فقالوا بأنه آدمي يجب القصاص والكفارة بقتله فحملت العاقلة بدله كالحر. (٢)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح، هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم الجمهور، وهو القول بأن العاقلة لا تحمل عبداً، وذلك لقوة أدلتهم، ولأن دية العبد قيمته، وهي تختلف باختلاف صفاته، وبهذا فارق الحر. والله أعلم.

(١) المهذب ٢/ ٢٩٧.

(٢) المهذب ٢/ ٢٩٧.

المسألة السابعة

لا تحمل العاقلة صلحا (١)

عن ابن عباس أنه قال: لا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا. (٢)

سبق بيان حال الرواة ، والحكم على السند. (٣)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن العاقلة لا تحمل صلحا.

من وافقه:

ذهب إلى قول ابن عباس - رضي الله عنهما - جمهور الفقهاء الحنفية، (٤) والمالكية، (٥) والشافعية، (٦)، والحنابلة (٧).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

- فقال الحنفية: (ولا تعقل العاقلة جنابة العبد، ولا ما لزم بالصلح). (٨)
وقال المالكية: (ولا يمضى الصلح من الجاني خطأ على عاقلته بغير رضاها. (٩)
وقالوا أيضا: (وكذا لا تعقل العاقلة من قتل نفسه وكذلك الصلح). (١٠)
وقال الحنابلة: (أنما - أي العاقلة - لا تحمل الصلح). (١١)

-
- (١) الصلح: معناه أن يدعى عليه القتل فينكره ويصالح المدعى على مال. انظر: المغني ٥٠٥/٩.
(٢) سبق ذكره وتخريجه ص ٣٢٩.
(٣) ص ٣٣٠.
(٤) الهداية مع تكملة فتح القدير ٤٠٧/١٠، وبدائع الصنائع ٢٥٥/٧.
(٥) حاشية الدسوقي ٢١٩/٦، ومواهب الجليل ٣٤٦/٨.
(٦) الكافي ٣٨/٤. الروض المربع ٥٤٧/٢.
(٧) المغني ٥٠٥/٩، وكشاف القناع ٦٢/٦، شرح منتهى الإرادات ٣٢٩/٣.
(٨) الهداية مع تكملة فتح القدير ٤٠٧/١٠.
(٩) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢١٩/٦.
(١٠) مواهب الجليل ٣٤٦/٨.
(١١) المغني والشرح الكبير ٥٠٥/٩.

الأدلة:

استدلوا بالأثر والمعقول:

- أ- فأما الأثر فقول ابن عباس: (لا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا، ولا اعترافا). وقول عمر : (الصلح لا تحمله العاقلة). (١)

وجه الدلالة:

- دلالة الأثر على المدعى واضح، فهذا قول عمر وابن عباس ولم يعرف لهما مخالف من الصحابة. (٢)
- ب- وأما المعقول فقالوا بأن العاقلة لا تحمل الصلح، لأن بدل الصلح ما وجب بالقتل وإنما وجب بعقد الصلح ، ولأنه لو حملته العاقلة أدى إلى أن يصالح بمال غيره ويوجب عليه حقا بقوله). (٣)

ولم أجد لهذه المسألة خلافا، وقال ابن قدامة لم نعلم فيه خلافا. (٤) والله أعلم.

(١) سبق تخريجه ص ٣٢٩ و ٣٣١.

(٢) منار السبيل ٢/٢٤١.

(٣) بدائع الصنائع ٧/٢٥٥، المغني ٩/٥٠٥.

(٤) المغني ٩/٥٠٥.

المسألة الثامنة

لا تحمل العاقلة اعترافاً (١)

عن ابن عباس أنه قال: (لا تحمل العاقلة اعترافاً). (٢)

سبق بيان حال الرواة ، والحكم على السند. (٣)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن العاقلة لا تحمل ما اعترف به الجاني من قتل أو جرح.

من وافقه:

لا خلاف بين الفقهاء في أن العاقلة لا تحمل اعترافاً.

ومن قال به الشعبي، (٤) والحسن، (٥) وعمر بن عبد العزيز، (٦) وأصحاب المذاهب الأربعة، الحنفية، (٧) والمالكية، (٨) والشافعية، (٩) والحنابلة (١٠).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (ولا تعقل العاقلة جناية العبد ولا ما لزم بالصلح أو باعتراف الجاني). (١١)

وقال المالكية: (فلا تحمل العاقلة ما اعترف به من قتل أو جرح، بل هي حالة عليه، ولو كان عدلاً

مأموناً لا يقبل رشوة من أولياء المقتول على الراجح). (١٢)

(١) معنى الاعتراف : أن يقر الإنسان على نفسه بقتل خطأ أو شبه عمد.

(٢) سبق ذكره وتخرجه ص ٣٢٩.

(٣) ص ٣٣٠.

(٤) الشعبي تقدم ص ١٢.

(٥) والحسن البصري تقدم ص ٣٢.

(٦) عمر بن عبد العزيز تقدم ص ٨٠.

(٧) بدائع الصنائع ٢٥٥/٧، والهداية مع تكملة فتح القدير ٤٠٧/١٠، ومختصر القدوري ص ١٩٤.

(٨) حاشية الدسوقي ٢٤٩/٦، وبلغة السالك لأقرب المسالك ٢٠٢/٤، القوانين الفقهية ص ٢٢٨.

(٩) المهذب ٣٠٣/٢، وروضة الطالبين ٢٠٧/٧.

(١٠) المغني والشرح الكبير ٥٠٥/٩.

(١١) الهداية مع تكملة فتح القدير ٤٠٧/١٠.

(١٢) بلغة السالك ٢٠٢/٤.

وقال الشافعية: (وإن ادعى رجل قتلا تجب فيه الدية على العاقلة، وصدقه المدعى عليه وأنكرت العاقلة وجبت الدية على الجاني بإقراره، ولا تجب على العاقلة من غير البينة). (١)
وقال الحنابلة: (أثما — أي العاقلة — لا تحمل الاعتراف، وهو أن يقر الإنسان على نفسه بقتل خطأ أو شبه عمد، فتجب الدية عليه، ولا تحمله العاقلة). (٢)

الأدلة:

استدلوا بالأثر والمعقول:

أ- فأما الأثر فقول ابن عباس في رواية المسألة: لا تحمل العاقلة عمدا ... ولا اعترافا. وقول عمر: (... والاعتراف لا تحمله العاقلة). (٣)

وجه الدلالة:

دلالة الأثر في المدعى واضحة ، فإنه يدل على أن العاقلة لا تحمل دية ما اعترف به الجاني من قتل وجرح.

ب- وأما المعقول فقالوا بأن دية ما اعترف به الجاني لا تحملها العاقلة لأنها وجبت بالإقرار بالقتل لا بالقتل ، وإقراره حجة عليه لا في حق غير ، ولا يقبل إقرار شخص على غيره، ولأنه يتهم في أن يواطئ من يقوله بذلك ليأخذ الدية من عاقلته فيقاسمه إياها، فقبول إقراره على العاقلة يؤدي إلى الإضرار بالعاقلة. (٤) والله أعلم.

(١) المهذب ٣٠٣/٢.

(٢) المغني والشرح الكبير ٥٠٦/٩.

(٣) سبق ذكره وتخريجه ص ٣٦٨.

(٤) بدائع الصنائع ٢٥٥/٧، والمهذب ٣٠٤/٢، المغني ٥٠٦/٩.

المسألة التاسعة

موجب القسامة

- ١- روى عبد الرزاق عن إبراهيم عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال: لا قسامة إلا أن تقوم بينة، يعني يقول: لا تقتل بالقسامة، ولا يبطل دم مسلم). (١)

بيان حال الرواة:

- إبراهيم بن إسماعيل، ضعيف، تقدم. (٢)
- داود بن الحصين، ثقة تقدم. (٣)
- عكرمة، ثقة تقدم. (٤)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لوجود إبراهيم بن إسماعيل وهو ضعيف.

- ٢- حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو معاوية عن مطيع عن فضيل بن عمرو عن ابن عباس أنه قضى بالقسامة على المدعى عليهم). (٥)

بيان حال الرواة:

- أبو معاوية، ثقة. تقدم. (٦)
- مطيع، لم أجد له ترجمة، وقال ابن حزم مجهول. (٧)
- فضيل بن عمرو الفقيمي أبو النضر الكوفي، ثقة ثبت حجة. (٨)

(١) مصنف عبد الرزاق ٤٢/١٠ رقم ١٨٢٨٩.

(٢) ص ١٢٧.

(٣) ص ١٢٧.

(٤) ص ٤٦.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة ٣٨٤/٩ رقم ٧٨٧٠، المحلى ٢٩٦/١١.

(٦) ص ١٠٥.

(٧) المحلى ٢٩٦/١١.

(٨) التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة ١٣٦١/٣، تاريخ الثقات ٣٨٤/١.

الحكم على السند :

لا أستطيع أن أحكم على هذا الأثر ، لوجود راو مجهول ، لم أجد له ترجمة .

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أنه لا يقاد بالقسامة، وإنما تجب بها الدية، وهذا لأن القسامة حجة ظنية ، وليست بقطعية وتورث شبهة ، فلا توجب بها القصاص.
قبل عرض آراء الفقهاء في موجب القسامة، أبين أولا معنى القسامة في اللغة وفي الاصطلاح.

تعريف القسامة لغة:

القسامة في اللغة من الإقسام، وهو مصدر أقسم يقسم إقساماً وقسامة، ولها في اللغة عدة معان: منها: الحلف، فهي مشتقة من أقسم يقسم إذا حلف، والقسم بفتحتين: اليمين. (١) ومنه قوله تعالى: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ۖ ﴾. (٢)
والقسامة أيضا: هي أيمان تقسم على أولياء المقتول، (٣) ثم صار اسما لكل حلف. (٤)
ومنها: تطلق على نفس الجماعة الذين يحلفون على حقهم ويأخذون. (٥)

-
- (١) لسان العرب ٤٨١/١٢ مادة (قسم)، ومصباح المنير ص ٥٠٣، ومختار الصحاح ص ٤٧١، ومفردات ألفاظ القرآن ٤١٨.
 - (٢) سورة الأنعام آية ١٠٩.
 - (٣) مصباح المنير ص ٥٠٣، ومختار الصحاح ص ٤٧١، ومفردات القرآن ص ٤١٨.
 - (٤) مفردات للأصفهان ص ٤١٨.
 - (٥) لسان العرب ٤٨١/١٢.

وفي اصطلاح الفقهاء:

اختلفت عبارات الفقهاء في تعريفهم للقسامة ، إلا أنهم متفقون على حقيقة القسامة وهي الأيمان، وأرى أن تعريف الحنفية للقسامة هو أحسن التعاريف، لأنه تعريف جامع، فاكتفيت بذكره حيث قالوا : هي أيمان يقسم بها أهل محلة أو دار أو غير ذلك وجد فيها قتيل ولا يعلم من قتله، يقول كل واحد منهم، والله ما قتله ولا علمت له قاتلا). (١)

من واقفه:

روى مثل قول ابن عباس عن أبي بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، (٢) وقال به الحسن البصري، (٣) وإبراهيم النخعي. (٤)
وإليه ذهب الحنفية، (٥) والشافعية في القول الجديد. (٦)
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:
فقال الحنفية: (وإذا حلفوا قضى على أهل المحلة بالدية). (٧)
وقال الشافعية: (ويجب بالقسامة من المدعى في قتل الخطأ أو قتل شبه العمد دية (٨) على العاقلة ... وفي قتل العمد دية حالة على المقسم عليه ولا قصاص في الجديد). (٩)

-
- (١) تكملة فتح القدير ٣٧٥/١٠. وهذه بعض من تعاريف الفقهاء للقسامة. للمالكية : حلف خمسين يمينا أو جزءها على إثبات الدم). انظر: مواهب الجليل ٣٥٣/٨. وقال الشافعية : هي الأيمان في الدماء). انظر: روضة الطالبين ٢٣٥/٧. وقال الحنابلة: الأيمان المكررة في دعوى القتل).
- انظر : المغني والشرح الكبير ٣/١٠. ذكر صاحب كتاب التشريع الجنائي تعريف القسامة في اصطلاح الفقهاء : وهو الأيمان المكررة في دعوى القتل، يقسم بها أولياء القتيل لإثبات القتل على المتهم، أو يقسم بها المتهم على نفى القتل عنه). انظر: التشريع الجنائي ٣٢١/٢
- (٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢٠/١١.
- (٣) الحسن البصري، تقدم ص ٣٢.
- (٤) إبراهيم النخعي، تقدم ص ٤٢.
- (٥) بدائع الصنائع ٢٨٦/٧، وتكملة فتح القدير ٣٧٥/١٠، ومختصر القدوري ص ١٩٢، المبسوط ١٠٦/٢٦.
- (٦) روضة الطالبين ٢٤٧/٧، ومغني المحتاج ٣٩٠/٥، وشرح النووي على صحيح مسلم ١٢٠/١١.
- (٧) الهداية مع فتح القدير ٣٧٥/١٠، ومختصر القدوري ص ١٩٢.
- (٨) مغني المحتاج ٣٩٠/٥.
- (٩) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٢٦/١١، كتاب القسامة والمحاررين، باب القسامة.

الأدلة:

استدلوا بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فما رواه مسلم من حديث سهل بن أبي حثمة في قصة مقتل عبد الله بن سهل وفيه (قال رسول الله ﷺ: ((إما أن يدوا صاحبكم وإما أن يؤذنوا بحرب))). (١)

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن الواجب بالقسامة الدية، لأن الرسول ﷺ لم يذكر القصاص، بل خيرهم بين أمرين إما الدية وإما الحرب، ال النووي في شرح هذا الحديث: (معناه إن ثبت القتل عليهم بقسامتهم فإما أن يدوا صاحبكم أي يدفعوا إليكم ديته ، وإما أن يعلمونا أنهم ممتنعون من التزام أحكامنا فينتقض عهدهم ويصيرون حربا لنا) وفيه دليل لمن يقول : الواجب بالقسامة الدية دون القصاص. (٢)

ب - وأما المعقول: فقالوا بأن القسامة حجة ضعيفة فلا توجب القصاص احتياطا لأمر الدماء، (٣) كما أن الإيمان هي بغلبة الظن وحكم الظاهر، فلا يجوز إبطال الدم بها لقيام الشبهة الممكنة منها، ولأنها حجة لا يثبت بها النكاح، ولا يجب بها القصاص. (٤)

من خالفه:

خالفه في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن القسامة توجب القود،

روي ذلك عن عثمان بن عفان، وعبد الله بن الزبير (٥)،

وقال به عمر بن عبد العزيز (٦)، والأوزاعي (٧)، والزهري (٨)، وأبو ثور (٩)، وابن المنذر (١٠).

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢٧/١١.

(٢) مغني المحتاج ٣٩٠/٥.

(٣) المغني والشرح الكبير ١٩/١٠.

(٤) فتح الباري ٢٤٥/١٢، وشرح السنة ٢١٧/١٠.

(٥) عبد الله بن الزبير ، تقدم ص ٢٨٢.

(٦) عمر بن عبد العزيز، تقدم ص ٨٠.

(٧) الأوزاعي ، تقدم ص ٤٢.

(٨) والزهري، تقدم ص ٨٠.

(٩) أبو ثور تقدم ص ٨٠.

(١٠) ابن المنذر تقدم ص ٦٣.

وإليه ذهب المالكية (١)، والشافعية في القديم (٢)، والحنابلة (٣).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال المالكية: (والقسامة التي توجب القصاص في العمد والدية في الخطأ). (٤)

وقال الحنابلة: (إن الأولياء إذا حلفوا استحقوا القود إذا كانت الدعوى عمدا). (٥)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فما رواه مسلم من حديث سهل بن أبي حثمة في قصة قتل عبد الله بن سهل وفيه أن رسول الله ﷺ، قال: ((أتحلفون خمسين يمينا فتستحقون صاحبكم)). وفي رواية ((يقسم خمسون منكم على رجل منهم فيدفع برمته؟)). (٦) وفي رواية لمسلم (فيسلم إليكم) وفي لفظ (وتستحقون دم صاحبكم).

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن القسامة توجب القصاص، وهو المراد من استحقاق الدم، وقال النووي في شرح هذا الحديث: وفيه دليل لمن قال إن القسامة يثبت بها القصاص. (٧)

ب - وأما المعقول فقالوا بأنها حجة يثبت بها القتل العمد، فيجب بها القود كالبينة، ولأن الشارع جعل القول قول المدعى مع يمينه احتياطا للدم فإن لم يجب القود سقط هذا المعنى. (٨)

(١) بداية المجتهد ٧٦١/٢، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٥٨/٦.

(٢) روضة الطالبين ٢٤٧/٧.

(٣) المغني والشرح الكبير ١٩/١٠، وشرح منتهى الارادات ٣٣٤/٣.

(٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٥٨/٦.

(٥) المغني والشرح الكبير ١٩/١٠.

(٦) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢٠/١١ و١٢٢ كتاب القسامة والمخارين، باب القسامة،

الرمة: بضم الراء الحبل، والمراد هنا الحبل الذي يربط في رقبة القتال ويسلم فيه إلى ولي

القتيل). انظر: شرح النووي ١٢٤/١١ والمغني ٢٠/١٠.

(٧) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢٤/١١.

(٨) المغني والشرح الكبير ٢٠/١٠.

الترجيح:

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه ، وهو القول بأن القسامة توجب الدية لا القود ، وذلك لقوة أدلتهم ؛ وقول الرسول صلى الله عليه وسلم (إما أن يدوا صاحبكم وإما أن يؤذنوا بحرب) لم يذكر فيه القصاص بل خير بين الدية والحرب ، وأما قوله صلى الله عليه وسلم (أتخلفون خمسين يمينا فتستحقون صاحبكم) المراد به تستحقون دية صاحبكم ، ويؤيد هذا قوله في بعض روايات الحديث (إما أن يدوا صاحبكم) ، كما أن حجة القسامة ظنية وليست قطعية ، فلا توجب القصاص احتياطا لأمر الدماء ، ويقوي هذا القول فعل أبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب (١) ، وابن عباس ، وهم لا يقتلون بالقسامة ، ولو كان الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل بها لما تركه كبار الصحابة كأبي بكر وعمر رضي الله عنهما . والله أعلم

(١) مصنف عبد الرزاق ٣٧،٣٨/١٠ رقم ١٨٢٧٦ ، ومصنف ابن أبي شيبة ١٦٩/١٠ رقم ٩١٢٨ .

المسألة العاشرة

جناية العبد

أخبرنا أبو زكريا بن أبي إسحاق وأبو بكر بن الحسن، وأبو سعيد بن أبي عمرو، قالوا: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا بحر بن نصر، ثنا وهب، أخبرني يزيد بن عياض، عن عبد الملك بن عبيد، عن مجاهد بن جبر، عن ابن عباس أنه كان يقول: لا يغرم سيده فوق نفسه، وإن كان المجروح أكثر من ثمن العبد فلا يزداد له). (١)

بيان حال الرواة:

- أبو زكريا بن أبي إسحاق، ثقة. تقدم (٢)

- أبو بكر بن الحسن. (٣)

- أبو سعيد بن أبي عمرو، ثقة. تقدم (٤)

- محمد بن يعقوب، ثقة تقدم. (٥)

- بحر بن نصر، ثقة تقدم. (٦)

- ابن وهب المصري، هو عبد الله بن وهب، أبو محمد المصري الفقيه، ثقة حافظ عابد. (٧)

- يزيد بن عياض بن جعدبة، أبو الحكم المدني، كذبه مالك وغيره، وقال النسائي متروك

الحديث. (٨)

- عبد الملك بن عبيد - أو ابن عبيدة - مجهول الحال. (٩)

- مجاهد بن جبر، ثقة تقدم. (١٠)

(١) سنن البيهقي ١٨٣/٨، كتاب الديات، باب من قال لا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا.

(٢) ص ٩٥.

(٣) لم أجد ترجمته.

(٤) ص ٣٢٩.

(٥) ص ٣٢٩.

(٦) ص ٣٢٩.

(٧) تقريب التهذيب ٥٤٥/١ رقم ٣٧٠٥.

(٨) التقريب ٣٣٠/٢ رقم ٧٧٨٩، كتاب الضعفاء والمتروكين ص ٢٥٥ رقم ٦٧٨.

(٩) التقريب ٦١٧/١ رقم ٤٢١١.

(١٠) ص ٢٦.

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لأن فيه راويا ضعيفا، وهو يزيد بن عياض كذبه مالك وقال النسائي متروك الحديث وغيره، كما أن فيه راويا مجهول الحال، وهو عبد الملك بن عبيد.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن العبد إذا جنى جناية خطأ، كأن قتل أو جرح فالواجب الضمان، ويجب أداء هذا الضمان على سيد العبد، إلا أنه لا يكلف بأكثر من قيمة العبد، فإذا كانت الجناية أكثر من قيمة العبد، فلا يلزم السيد أكثر من قيمة عبده، أو يدفع عبده إلى المجني عليه، لأن الجناية متعلقة برقبة العبد، ولكن أداء موجبها على السيد دون العبد.

من وافقه:

ذهب إلى مثل قول ابن عباس الشافعية في أحد القولين، (١) والحنابلة في إحدى الروايتين. (٢) ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الشافعية: (وإن جنى عبد على حر أو عبد جناية توجب المال تعلق المال برقبته لأنه لا يجوز إيجابه على المولى ، لأنه لم يوجد منه جناية ، ولا يجوز تأخيرها إلى أن يعتق ، لأنه يؤدي إلى إهدار الدماء ، فتعلق برقبته والمولى بالخيار بين أن يبيعه ويقضى حق الجناية من ثمنه وبين أن يفديه ... فإن اختار أن يفديه ففيه قولان: أحدهما - يلزمه أن يفديه بأقل الأمرين من أرش الجناية أو قيمة العبد، لأنه لا يلزمه ما زاد على واحد منهما). (٣)

وقال الحنابلة: (وأما إن كانت الجناية أكثر من قيمته ففيه روايتان، أحدهما: أن سيده يخير بين أن يفديه بقيمته أو أرش جنايته، وبين أن يسلمه، لأنه إذا أدى قيمته فقد أدى قدر الواجب عليه). (٤)

الأدلة:

استدلوا بالمعقول:

-
- (١) المهذب ٢/٣٠٠، مغني المحتاج ٥/٣٦٥.
 - (٢) المغني والشرح الكبير ٩/٥١٣.
 - (٣) المهذب ٢/٣٠٠.
 - (٤) المغني والشرح الكبير ٩/٥١٣، الشرح الكبير ٩/٥٥٧.

فقالوا بأنه إذا أدى قيمة العبد فقد أدى قدر الواجب عليه، فإن حق المجني عليه لا يزيد على العبد، فلم يلزمه أكثر من ذلك، وإن أدى أرش الجناية إن كان أقل فهو الواجب). (١)

من خالفه:

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن العبد إذا جنى جناية خطأ، خير السيد بين أن يدفعه بها، أو يفديه بأرش جنائته.

ذهب إلى هذا الحنفية، (٢) والمالكية، (٣) والشافعية في قول، (٤) والحنابلة في إحدى الروايتين (٥). ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وإذا جنى العبد جناية خطأ قيل لمولاه إما أن تدفعه بها أو تفديه ... فإن دفعه ملكه ولي الجناية ، وإن فداه فداه بأرشها — أي بأرش الجناية —). (٦)

وقال المالكية: (وأما جنائتهم على الأحرار فإن كانت في النفس وكانت خطأ، فسيد القاتل مخير بين أن يسلمه أو يقتكه بالدية). (٧)

وقال الشافعية: (القول الثاني: يلزمه أرش الجناية بالغا ما بلغ، أو يسلمه للبيع، لأنه قد يرغب فيه راغب فيشتريه بأكثر من قيمته). (٨)

وقال الحنابلة: (والرواية الثانية: يلزمه تسليمه، إلا أن يفديه بأرش جنائته بالغة ما بلغت). (٩)

-
- (١) المهذب ٢/٣٠٠، ومغني المحتاج ٥/٣٦٥، المغني ٩/٥١٣، والمتع في شرح المقنع ٥/٥٣٨.
 - (٢) بدائع الصنائع ٧/٢٥٩، والهداية مع تكملة فتح القدير ١٠/٣٣٧ و٣٣٨، ومختصر القدوري ص ١٩٠.
 - (٣) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/١٨٣، التاج والإكليل مع مواهب الجليل ٨/٢٩٠، القوانين الفقهية ص ٢٣١.
 - (٤) المهذب ٢/٣٠٠.
 - (٥) المغني والشرح الكبير ٩/٥١٣.
 - (٦) الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠/٣٣٧، وما بعدها، مختصر القدوري ص ١٩٠.
 - (٧) القوانين الفقهية: ص ٢٣١.
 - (٨) المهذب ٢/٣٠٠، مغني المحتاج ٥/٣٦٥.
 - (٩) المغني والشرح الكبير ٩/٥١٣، والمتع في شرح المقنع ٥/٥٣٨.

الأدلة:

استدلوا بالمعقول:

فقالوا بأنه إذا سلم العبد للمجني عليه، فقد أدى المحل الذي تعلق به الحق، ولأن حق المجني عليه لا يتعلق بأكثر من الرقبة وقد أداها، فأما إذا أبيع تسليمه عليه فداؤه بأرث الجناية بالغاً ما بلغ، فالأنه ربما إذا عرض للبيع فيه رغب فيه راغب فيشتره بأكثر من قيمته، فإذا أمسكه، فقد فوت على المجني عليه تلك الزيادة. (١)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح، هو قول المخالفين، وهو القول بأن العبد إذا جنى جناية خطأ، خير السيد بين أن يدفعه بها، أو يفديه بأرث الجناية، بالغاً ما بلغ، وذلك لقوة دليلهم، لأن السيد إذا دفع عبده للمجني عليه فقد أدى الواجب عليه، وأدى المحل الذي تعلقت الجناية به، وأما إذا فداه بقيمة العبد وكانت أقل من أرث الجناية تضرر المجني عليه بنقصان حقه. والله أعلم.

(١) الهداية مع تكملة فتح القدير ٣٤١/١٠، المهذب ٣٠٠/٢، المغني والشرح الكبير ٥١٣/٩، الممتع في شرح المقنع ٥٣٩/٥.

المطلب الثاني

في دية ماحدون النفس وفيه المسائل التالية:

المسألة الأولى

دية عين الأعور الصحيحة

حدثنا عبد الله بن ربيع نا ابن مفرح نا قاسم بن أصبغ نا ابن وضاح نا سحنون نا ابن وهب عن ابن سمعان عن ابن عباس قال: دية عين الأعور ألف دينار). (١)

بيان حال الرواة:

- عبد الله بن ربيع. (٢)
- ابن مفرح: هو الإمام الفقيه الحافظ ، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن يحيى بن مفرج الأموي، من أوثق المحدثين وأجودهم ضبطاً. (٣)
- قاسم بن أصبغ بن محمد بن يوسف بن ناصح، الإمام الحافظ العلامة محدث الأندلس مولى بني أمية. (٤)
- ابن وضاح: محمد بن وضاح القرطبي الحافظ ، أخذ عن أصحاب مالك، كثير الخطأ. (٥)
- سحنون: أبو سعيد عبد السلام بن حبيب بن حسان بن هلال التنوخي، ثقة حافظ فقيه. (٦)
- ابن وهب: هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، أبو محمد المصري، ثقة حافظ. (٧)
- ابن سمعان: هو عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المخزومي، متروك أقمه بالكذب أبو داود وغيره. (٨)

(١) المحلى ٣١/١١ .

(٢) لم أجد ترجمته.

(٣) سير أعلام النبلاء ٣٩٠/١٦ رقم (٢٨١).

(٤) سير أعلام النبلاء ٤٧٢/١٥ رقم (٢٦٦).

(٥) سير أعلام النبلاء ٤٤٥/١٣ رقم (٢١٩)، لسان الميزان ٤١٠/٥.

(٦) سير أعلام النبلاء ٦٣/١٢ رقم (١٥)، الديباج المذهب ص ٢٦٣ رقم (٣٤٤).

(٧) تقريب التهذيب ٥٤٥/١ رقم ٣٧٠٥ .

(٨) تقريب التهذيب ٤٩٣/١ رقم ٣٣٣٧ ، وكتاب الضعفاء والمتروكين ص ١٥١ رقم ٣٥٦ .

الحكم على السند:

إسناده ضعيف ، لأن فيه ابن سمعان متروك متهم بالكذب .

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يري أن دية عين الأعور الصحيحة دية كاملة، وهي ألف دينار

من الذهب.

من وافقه:

روي مثل قول ابن عباس عن عمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وعلي، (١)

وممن قال به الزهري، (٢) وقتادة، (٣) والليث (٤).

وإليه ذهب المالكية، (٥)، والحنابلة. (٦)

ويتضح ذلك من خلال النصوص التالية:

فقال المالكية : (أو عين الأعور الباصرة إذا تلفت فيها الدية كاملة). (٧)

وقال الحنابلة : (وفي عين الأعور دية كاملة). (٨)

الأدلة:

استدلوا بالأثر والإجماع والمعقول:

-
- (١) انظر: بداية المجتهد ٧٥١/٢ ، والمغني ٥٩٠/٩ ، والجامع لأحكام القرآن ١٢٦/٦، نيل الأوطار ٦٧/٧ .
 - (٢) الزهري تقدم ص ٨.
 - (٣) قتادة تقدم ص ١٥٩.
 - (٤) الليث تقدم ص ٢٢٣.
 - (٥) بداية المجتهد ٧٥١/٢ ، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٣٤/٦ .
 - (٦) المغني والشرح الكبير ٥٩٠/٩ ، وكشاف القناع ٣٤/٦ ، ومنار السبيل ٢٣٤/٢ .
 - (٧) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٣٤/٦ .
 - (٨) المغني والشرح الكبير ٥٩٠/٩ .

أ- فأما الأثر : فما رواه البيهقي وغيره من طريق قتادة قال: سمعت أبا مجلز قال: سألت عبد الله بن عمر عن الأعور تفقأ عينه ، فقال عبد الله بن صفوان (١): قضى فيه عمر رضي الله عنه بالدية، فقلت : إنما أسأل ابن عمر فقال: أوليس يحدثك عن عمر (٢).

وجه الدلالة:

- هذا الأثر واضح الدلالة في أن دية عين الأعور الصحيحة دية كاملة ، وهي الدية المعروفة .
- ب - وأما الإجماع: فقالوا بأنه قد قضى عمر ، وعثمان ، وعلي ، وابن عمر في عين الأعور بالدية الكاملة ، ولم نعلم لهم في الصحابة مخالفا فيكون إجماعا. (٣)
- ج- وأما المعقول: فقالوا بأن قلع عين العور تتضمن إذهاب البصر كله فوجبت الدية ، كما لو أذهب من العينين ، ودليل ذلك أنه يحصل بها ما يحصل بالعينين ، فتكون بمنزلة العينين. (٤)
- من خالفه :

خالفه في ذلك بعض الفقهاء ، فقالوا بأنه يجب فيها نصف الدية ، كما في عين الصحيح العينين. قال به الثوري، (٥) والنخعي. (٦) وإليه ذهب الحنفية، (٧) والشافعية. (٨).

-
- (١) عبد الله بن صفوان بن أمية الجمحي المكي، من أشرف قريش ، لا صحبة له ، وكان سيد أهل مكة ، قتل مع ابن الزبير وهو متعلق بأستار الكعبة. انظر: سير أعلام النبلاء ١٥٠/٤
- (٢) السنن الكبرى للبيهقي ١٦٥/٨ كتاب الديات ، باب الصحيح يصيب عين الأعور. قال الألباني : أخرجه ابن أبي شيبة ، والبيهقي ، ثم قال : وهذا سند صحيح. إرواء الغليل ٣١٥/٧ .
- (٣) المغني والشرح الكبير ٥٩٠/٩ ، ومنار السبيل ٢٣٥/٢ .
- (٤) بداية المجتهد ٧٥١/٢ ، والمغني والشرح الكبير ٥٩٠/٩ ، وسبل السلام ٤٦٦/٣ .
- (٥) الثوري ، تقدم ص ٣٢ .
- (٦) النخعي ، تقدم ص ٤٢ .
- (٧) بدائع الصنائع ٣١٤/٧ ، وإعلاء السنن ١٩٦/١٨ ، والفقهاء على المذاهب الأربعة ٣٠١/٥ ، والتشريع الجنائي ٢٦٨/٢ .
- (٨) المهذب ٢٨٢/٢ ، وروضة الطالبين ١٣٤/٧ ، ومغني المحتاج ٣٠٨/٥ .

فقال الحنفية: (وأما الذي يجب فيه أرش مقدر ففي كل اثنين من البدن فيهما كمال الدية في أحدهما نصف الدية من إحدى العينين واليدين).(١)

وقال الشافعية : (ويجب في عين الأعور - أي عينه الصحيحة - نصف الدية).(٢)

الأدلة:

استدلوا بالسنة والمعقول:

أ- فأما السنة فقوله ﷺ في كتاب كتبه لعمر بن حزم وفيه: ((في العين خمسون من الإبل)) .(٣)

وجه الدلالة:

دل الحديث على أن دية العين خمسون من الإبل ، والحديث عام لم يفرق بين عين الأعور وغيرها.

وقال الإمام الشافعي رحمه الله : (لا يجوز أن يقال في عين الأعور الدية، وإنما قضى رسول الله ﷺ في العين بخمسين، وهي نصف الدية، وعين الأعور لا تعدو أن تكون عينا. (٤))

ب- وأما المعقول فقالوا : أن ما ضمن بنصف الدية مع بقاء نظيره ضمن به مع فقد نظيره كاليد، (٥) فإن الإجماع قد انعقد على أن من له يد واحدة فقطعت، فليس له إلا نصف الدية، وهو خمسون من الإبل. (٦)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلّتهم في هذه المسألة يظهر لي أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم جمهور الفقهاء، وهو القول بأن دية عين الأعور الصحيحة دية كاملة، وذلك لقوة أدلّتهم، ولأنه إجماع الصحابة، فقد قضى فيها عمر، وعثمان، وعلي، وابن عمر وابن عباس - رضي الله عنهم - ولم يعرف لهم مخالف من الصحابة فكان إجماعاً، ويكون له حكم الرفع إلى النبي ﷺ ، لأنه في التقديرات، وأما حديث عمرو بن حزم فمخصوص بعين ذي العينين المبصرتين. والله أعلم.

(١) بدائع الصنائع ٣١٤/٧ .

(٢) المهذب ٢٨٢/٢ .

(٣) سبق تخريجه ص ٢٦٦ .

(٤) الأم ١٥٩/٦ ، والسنن الكبرى للبيهقي ١٦٤/٨ .

(٥) المهذب ٢٨٢/٢ .

(٦) بداية المجتهد ٧٥١/٢ ، سبل السلام ٤٦٦/٣ ، فقه عمر بن الخطاب ٤٩/٣ .

المسألة الثانية

دية العين القائمة

- ١- روي الدارقطني نا الحسين بن صفوان نا عبد الله بن أحمد نا شيان نا أبو هلال نا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن ابن عباس أنه قال: (في اليد الشلاء ثلث الدية ، وفي العين القائمة إذا خسفت ثلث الدية) . (١)

بيان حال الرواة :

- الحسين بن صفوان بن إسحاق بن إبراهيم البرذعي ، أبو علي ، المحدث الثقة . (٢)
- عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني ، ثقة . (٣)
- شيان بن فروخ أبي شيبه الحبطي ، أبو محمد ، صدوق يهم . (٤)
- أبو هلال محمد بن سليم الراسي البصري ، صدوق فيه لين ، (٥)
- عبد الله بن بريدة بن الحصيص الأسلمي ، ثقة . (٦)
- يحيى بن يعمر البصري ، ثقة . (٧)

الحكم على السند :

- إسناده حسن ، لأن رواه ثقات غير أبي هلال ، وأبي شيان وهما صدوقان .
- ٢- حدثنا أبو بكر قال حدثنا وكيع عن أبي هلال عن قتادة عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر عن ابن عباس قال: في العين القائمة إذا خسفت ثلث ديتها . (٨)

-
- (١) سنن الدارقطني ١٤٩/٣ رقم ٣٤٦٣ ، والمحلى ٣٤/١١ .
 - (٢) سير أعلام النبلاء ٤٤٢/١٥ رقم (٢٥٢) .
 - (٣) تقريب التهذيب ٤٧٧/١ رقم ٣٢١٦ .
 - (٤) تقريب التهذيب ٢٤٢/١ رقم ٢٨٤٥ .
 - (٥) تقريب التهذيب ٨١/٢ رقم ٥٩٤٢ .
 - (٦) تقريب التهذيب ٤٨٠/١ رقم ٣٢٣٨ .
 - (٧) تقريب التهذيب ٣١٩/٢ رقم ٧٧٠٦ .
 - (٨) مصنف ابن أبي شيبه ٢٠٨/٩ رقم ٧١١٣ .

بيان حال الرواة :

- وكيع بن الجراح، ثقة حافظ . تقدم (١)
- أبو هلال محمد بن سليم ، صدوق فيه لين، تقدم (٢)
- قتادة بن دعامة ، ثقة ثبت . تقدم (٣)
- عبد الله بن بريدة ، ثقة . تقدم (٤)
- يحيى بن يعمر ، ثقة . تقدم (٥)

الحكم على السند :

إسناده حسن ، لأن رواته ثقات إلا أبا هلال صدوق فيه لين .

فقه الأثرين :

دل الأثران على أن ابن عباس يري أن دية العين القائمة إذا خسفت ثلث ديتها لو كانت صحيحة ، فالأثر الأول دل على أن ديتها ثلث الدية ، فهذا محمول على دية العين الصحيحة ، لقرينة الأثر الثاني فقد صرح بأن ديتها ثلث ديتها، أي دية العين.(٦)

من وافقه :

- روي مثل هذا عن عمر بن الخطاب ، كما ذكره ابن قدامة في المغني. (٧)
- وبه قال مجاهد.(٨)
- وإليه ذهب الإمام أحمد في إحدى الروايات عنه .(٩)

(١) ص ٢١٢ .

(٢) ص ٣٥٤ .

(٣) ص ٥٨ .

(٤) ص ٣٥٤ .

(٥) ص ٣٥٤ .

(٦) المغني ٦٣٨/٩، عون المعبود ٢٠١/١٢، نيل الأوطار ٧١/٧ .

(٧) المغني والشرح الكبير ٦٣٨/٩ ، والجامع لأحكام القرآن ١٢٦/٦ .

(٨) مجاهد ، تقدم ص ٨٨ .

(٩) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ ، والإنصاف ٨٩/١٠ ، والممتع في شرح المنع ٥٥٤/٥ .

فقال الحنابلة : (وفي اليد الشلاء ثلث ديتها ، وكذلك العين القائمة ، والسن السوداء). وقال ابن قدامة : فعنه : في كل واحدة — أي من اليد الشلاء، والعين القائمة والسن السوداء — ثلث ديتها). (١)

وقالوا أيضا: (ويجب في ذلك — أي في العضو الأشل: من اليدين والعين القائمة ... كله ثلث دية كل عضو من ذلك). (٢)

الأدلة :

استدلوا بالسنة والأثر والمعقول :

١ - فأما السنة : فيما رواه النسائي وغيره عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: ((قضى رسول الله ﷺ في العين القائمة السادة (٣) لمكانها بثلث ديتها)) (٤)

وجه الدلالة :

دل الحديث على أن دية العين القائمة ثلث ديتها ، أي ثلث دية العين الصحيحة ، وقد شرحه الشوكاني، (٥) وصاحب عون المعبود (٦) بهذا المعنى .

-
- (١) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ .
- (٢) الإنصاف ٨٩/١٠ .
- (٣) العين السادة لمكانها : الباقية في مكانها صحيحة لكن ذهب نظرها وإبصارها. انظر : عون المعبود ٢٠١/١٢ ، نيل الأوطار ٧١/٧ .
- (٤) سنن النسائي ٥٦/٨ (٤٨٥٠) كتاب القسامة ، باب العين العوراء السادة لمكانها إذا طمست، سنن أبي داود ١٩١/٤، كتاب الديات، باب: ديات الأعضاء ، ونيل الأوطار ٧٠/٧ ، وقال الشوكاني : سكت عنه أبو داود والنسائي ، ورجال إسناده إلى عمرو بن شعيب ثقات. وقال الألباني : صحيح أخرجه البيهقي من طريق سعيد بن منصور ... ثم قال: وهذا إسناد صحيح . انظر: نيل الأوطار ٧٠/٧ ، وإرواء الغليل ٣٢٨/٧ و٣٢٩ .
- (٥) نيل الأوطار ٧٠/٧ .
- (٦) عون المعبود ٢٠١/١٢، قال: وإنما وجب فيها ثلث دية العين الصحيحة ، لأنها كانت بعد ذهاب بصرها باقية الجمال فإذا قلعت أو فقئت ذهب ذلك .

٢- وأما الأثر : فما روي ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: في العين القائمة ، والسن السوداء ، واليد الشلاء ثلث ديته (١).

وجه الدلالة :

دل الأثر على أن دية العين القائمة ثلث ديته ، وهذا محمول على دية العين الصحيحة ، فقد صرح ابن قدامة أن دية هذه الأعضاء المذكورة في الأثر ثلث دية كل واحدة منهن (٢).

٣- وأما المعقول : فقالوا بأن العين القائمة كاملة الصورة وباقية الجمال ، فإذا قلعت أو فقت ذهب ذلك ، فكان فيها مقدر كالعين الصحيحة (٣)، وقد ورد في الشرع بأن ديته ثلث دية العين الصحيحة فيجب الأخذ به .

من خالفه :

خالفه في ذلك جمهور الفقهاء على قولين :

القول الأول: أن فيها حكومة (٤) عدل وليس فيها شيء مقدر .

ذهب إلى هذا جمهور الفقهاء من الحنفية، (٥) والمالكية، (٦) والشافعية، (٧) ورواية عن الإمام أحمد. (٨)

(١) السنن الكبرى للبيهقي ١٧١/٨ ، كتاب الديات، باب : ما جاء في العين القائمة واليد الشلاء ، والمحلى

٣٤/١١ . وقال الألباني : صحيح : أخرجه البيهقي من طريق سعيد منصور ، ثنا أبو عوانة عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن ابن عباس... انظر: إرواء الغليل ٣٢٨/٧ .

(٢) المغني والشرح الكبير ٦٣٨/٩ .

(٣) المغني والشرح الكبير ٦٣٨/٩ ، وعون المعبود ٢٠١/١٢ ، ونيل الأوطار ٧١/٧ .

(٤) حكومة عدل: معناه أن يقوم المجني عليه كأنه عبد لا جناية به، ثم يقوم وهي به قد برئت فما

نقصته الجناية فله مثله من الدية. انظر: المغني والشرح الكبير ٦٦١/٩ ، وعون المعبود ٢٠٢/١٢ .

(٥) بدائع الصنائع ٢٢٣/٧ .

(٦) بداية المجتهد ٧٥٢/٢ .

(٧) الأم ٨٩/٧ ، وأحكام السلطانية ص ٢٩٢ .

(٨) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ ، وكشاف القناع ٥٠/٦ ، وشرح منتهى الإرادات ٣١٦/٣ .

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (وفي لسان الأخرص والعين القائمة ... حكومة عدل ، لأنه لا قصاص في هذه

الأشياء ، وليس فيها أرش مقدر) . (١)

قال الإمام مالك : (الأمر عندنا في العين القائمة العوراء إذا أطفئت وفي اليد الشلاء إذا قطعت إنه

ليس في ذلك إلا الاجتهاد وليس في ذلك عقل مسمى) . (٢)

وقال الإمام الشافعي : (وإذا ذهب بصرها ، وكانت قائمة فبحقت ففيها حكومة) . وقال أيضا :

(وإذا أصاب عين الرجل القائمة ففيها حكومة) . (٣)

وقال الحنابلة : (والعين القائمة في موضعها صورتها كصورة الصحيحة غير أنه ذهب بصرها ...

واليد والأصبع الزائدين حكومة) . (٤) وقال ابن قدامة (والرواية الثالثة عن أحمد في كل واحدة —

أي من اليد الشلاء والعين القائمة والسن السوداء — حكومة) . (٥)

الأدلة :

استدلوا بالمعقول فقالوا : إنه لا قصاص فيها وليس فيها أرش مقدر ، ولا يمكن إيجاب دية كاملة

فيها لكونها قد ذهبت منفعتها والمقصودة منها ، فتجب فيها الحكومة كاليد الزائدة . (٦)

القول الثاني : يجب فيها ثلث الدية الكاملة .

وإلى هذا ذهب الحنابلة في القول الثالث عندهم ، وهذا من مفردات الحنابلة .

وقال المرداوي : ووجوب ثلث الدية في اليد الشلاء ، والذكر الأشل ، والعين القائمة ... من

ومفردات المذهب . (٧)

(١) بدائع الصنائع ٢٢٣/٧ .

(٢) بداية المجتهد ٧٥٢/٢ .

(٣) الأم ١٥٩/٦ .

(٤) كشف القناع ٥١٥٠/٦ .

(٥) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ .

(٦) بدائع الصنائع ٢٢٣/٧ ، والمغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ .

(٧) الإنصاف ٨٩/١٠ . مفردات الحنابلة : هي المسائل التي انفرد بها الإمام أحمد عن بقية الأئمة الثلاثة .

الأدلة :

واستدلوا بحديث عمرو بن شعيب وقد جاء في سنن أبي داود بلفظ (قضى رسول الله ﷺ في العين القائمة السادة لمكانها بثلاث الدية) (١).

وجه الدلالة :

دل الحديث عل أن دية العين القائمة ثلث الدية ، والدية المعروفة هي دية النفس ، فتكون دية العين القائمة ثلث دية النفس .

وروي عن زيد بن ثابت (٢) يقول: (في العين القائمة إذا أطفئت مائة دينار) (٣) وهذا القول يحمل على أنه اجتهاد من زيد ، وقد قال البغوي في شرح السنة بعد أن ذكر هذه الرواية: وهذا كله على طريق الحكومة . (٤)

الترجيح :

من استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي -والله أعلم- أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه ، وهو القول بأن دية العين القائمة ثلث دية العين الصحيحة ، وذلك لقوة أدلتهم ، لأن الحديث الذي استدلوا به صححه الألباني ، وهو ما رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : (قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في العين القائمة السادة لمكانها بثلاث ديتها) والضمير يعود إلى المذكور وهو العين ، ولا يعود إلى النفس لأن النفس لم تذكر في الحديث ، والقول بعدم ورود النص فيها غير صحيح ، لأن الحديث نص في المسألة . والله أعلم.

(١) سنن أبي داود ١٩١/٤ كتاب الديات، باب:ديات الأعضاء (٤٥٦٧)، عون المعبود ٢٠١/١٢ كتاب

الديات،باب ديات الأعضاء. انظر تخريج الحديث والحكم عليه ص ٣٩٧.

(٢) زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصاري ، من كبار الصحابة ، كان يكتب لرسو الله صلى الله عليه وسلم

الوحي وغيره ، وكان أعلم الصحابة بالفرائض ، وهو الذي كتب القرآن في عهد أبي بكر الصديق

وعثمان رضي الله عنهما ، توفي سنة ٤٥هـ . انظر : أسد الغابة ٣٤٦/٢ .

(٣) تنوير الحوالك ٦٤/٣ ، وشرح السنة ٢٠٠/١٠ ، والمغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ .

(٤) شرح السنة ٢٠٠/١٠ .

المسألة الثالثة

دية اليد الشلاء

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا وكيع عن أبي هلال عن قتادة عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر عن ابن عباس قال: (في اليد الشلاء إذا قطعت ثلث الدية). (١)

بيان حال الرواة :

- وكيع بن الجراح بن مريح الرأسى، أبو سفيان الموفى ، ثقة حافظ عابد . (٢)
- أبو هلال هو محمد بن سليم الراسبي البصري، صدوق فيه لين . (٣)
- قتادة بن دعامة ، ثقة ثبت ، تقدم . (٤)
- ابن بريدة: هو عبد الله بن بريدة بن الحصيب الأسلمي، ثقة . (٥)
- يحيى بن يعمر البصري، نزيل مرو وقاضيه، ثقة فصيح ، وكان يرسل . (٦)

الحكم على السند:

إسناده حسن ، لأن رواته كلهم ثقات غير أبي هلال وهو صدوق فيه لين.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يري أن دية اليد الشلاء إذا قطعت ثلث ديتها— أي دية الصحيحة.

-
- (١) مصنف ابن أبي شيبة ٢١٧/٩ رقم ٧١٥٩ ، وسنن الدار فطني ١٤٩/٣ كتاب الحدود والديات بلفظ (عن ابن عباس أنه قال: في اليد الشلاء ثلث الدية)، والمجلي ٦٤/١١ .
 - (٢) تقريب التهذيب ٢٨٣/٢ رقم ٧٤٤١ .
 - (٣) تقريب التهذيب ٨١/٢ رقم ٥٩٤٢ .
 - (٤) ص ٥٨ .
 - (٥) تقريب التهذيب ٤٨٠/١ رقم ٣٢٣٨ .
 - (٦) تقريب التهذيب ٣١٩/٢ رقم ٧٧٠٦ .

من وافقه :

قال بمثل قول ابن عباس مجاهد (١).

وإليه ذهب الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه (٢).

وقال ابن قدامة : (وفي اليد الشلاء ثلث ديتها) وقال أيضا: واختلفت الرواية عن أحمد فيهما —

أي اليد الشلاء والعين القائمة — فعنه: في كل واحدة ثلث ديتها) (٣).

الأدلة :

استدلوا بالسنة والأثر :

١- فأما السنة فما رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قضى رسول الله ﷺ في اليد

الشلاء إذا قطعت ثلث ديتها) (٤).

وجه الدلالة :

دلالة الحديث واضحة ، فقد دل على أن دية اليد الشلاء إذا قطعت ثلث ديتها ، أي دية اليد

الصحيحة (٥)، والضمير في (ديتها) يعود إلى اليد .

٢- وأما الأثر فما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: في العين القائمة ، والسن

السوداء ، واليد الشلاء ثلث ديتها) (٦).

وجه الدلالة :

دلالة النص واضحة ، فقد دل على أن دية اليد الشلاء ثلث ديتها، كما ذكره ابن قدامة في

المغني (٧).

(١) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ . و مجاهد تقدمت ترجمته ص ٨٨.

(٢) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩، والكافي ٣٦/٤ ، والإنصاف ٨٩/١٠ .

(٣) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ .

(٤) سبق تخريجه ص ٣٩٧.

(٥) قال الشوكاني : قوله (وفي اليد الشلاء) هي التي لا نفع فيها ، وإنما وجب فيها ثلث دية الصحيحة

لذهاب الجمال . انظر : نيل الأوطار ٧١/٧ .

(٦) سبق ذكره وتخريجه ص ٣٥٧.

(٧) المغني ٦٣٨/٩ .

من خالفه :

خالفه في ذلك جمهور الفقهاء فقالوا بأن الواجب فيها حكومة عدل .
 ومنهم الحنفية، (١) والمالكية، (٢) والشافعية، (٣) والحنابلة في إحدى الروايتين عن الإمام أحمد (٤).
 ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :
 فقال الحنفية : (وفي لسان الأخرص ... واليد الشلاء والرجل الشلاء وذكر الخصي والعنبر
 حكومة عدل). (٥)
 وقال المالكية : (واليد الشلاء أو الرجل أي التي لا نفع فيها أصلا في قطعها حكومة). (٦)
 وقال الإمام الشافعي : (ولم أعلم مخالفا لقيته أنه ليس في اليد الشلاء ولا المنبسطة غير الشلاء إذا
 كانت لا تنقبض ولا تنبسط ... فإنما فيها حكومة). (٧)
 وقال الحنابلة : (وفي عضو ذهب نفعه وبقيت صورته كأشمل من يد ورجل وأصبع ...
 حكومة). (٨)

الأدلة :

استدلوا بأنه لم يثبت عن النبي ﷺ فيها تقدير ، ولا يمكن إيجاب دية كاملة لكونها قد ذهبت
 منفعتهما، فتجب فيها حكومة عدل، كاليد الزائدة التي لا تقدير فيها . (٩)

-
- (١) بدائع الصنائع ٣٢٣/٧ .
 - (٢) بداية المجتهد ٧٥٢/٢ ، وحاشية الدسوقي ٢٤١/٦ ، ومواهب الجليل ٣٤٢/٨ .
 - (٣) الأم ٨٩/٦ ، والمهذب ٢٨٩/٢ .
 - (٤) المغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ ، وكشاف القناع ٥١٥٠/٦ ، وشرح منتهى الإرادات ٣/٣١٦ و٣١٧ .
 - (٥) بدائع الصنائع ٣٢٣/٧ .
 - (٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٤١/٦ .
 - (٧) الأم ٨٩/٦ .
 - (٨) شرح منتهى الإرادات ٣/٣١٦ و٣١٧ ،
 - (٩) بدائع الصنائع ٣٢٣/٧ ، والمغني والشرح الكبير ٦٣٧/٩ .

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة نجد أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه، وهو القول: بأن دية اليد الشلاء ثلث دية اليد، وذلك لقوة أدلتهم، وقد ناقشوا دليل القائلين: بأن الواجب فيها حكومة عدل — لأنه لم يرد فيها تقدير — بأنه قد ورد عن النبي ﷺ أنه قضى فيها بثلث ديتها، وهذا نص في محل النزاع.

وقال الشوكاني عن الحديث: سكت عنه أبو داود والنسائي، ورجال إسناده إلى عمرو بن شعيب وثقات، وقد صحح الحديث الشيخ الألباني في الإرواء. (١)

كما أنه قد روي عن الصحابة ومنهم عمر وابن عباس أنهم قضوا فيها بثلث ديتها، كما جاء في الحديث ، مما يدل على صحة الحديث ، ولأنه في التقديرات التي لا مجال للعقل فيها فوجب الأخذ به. وقال ابن قدامة : وقولهم لا يمكن إيجاب مقدر ممنوع ، فإننا قد ذكرنا التقدير وبيناه. (٢) والله أعلم.

(١) نيل الأوطار ٧/٧١ ، وإرواء الغليل ٧/٣٢٨ .

(٢) المغني والشرح الكبير ٩/٦٣٨ .

المسألة الرابعة

دية الأصابع

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا أبو أسامة عن سعيد عن قتادة عن علي، وابن مسعود (١)، وابن عباس، والحسن (٢) كانوا يقولون: (في الأصابع كلها عشر عشر) (٣).

بيان حال الرواة :

- أبو أسامة هو حماد بن أسامة القرشي أبو أسامة ، ثقة ثبت ، ربما دلس . (٤)
- سعيد بن أبي عروبة ، ثقة حافظ . تقدم . (٥)
- قتادة بن دعامة ، ثقة ثبت . تقدم . (٦)

الحكم على الأثر :

إسناده صحيح ، لأن رواه ثقات .

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يري أن دية الأصبع عشر من الإبل ، وأن الأصابع كلها سواء في كل أصبع عشر من الإبل دون تفاضل بين أصبع وأخرى.

من وافقه :

روي مثل قول ابن عباس عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب . (٧)

(١) هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب أبو عبد الرحمن ، من كبار الصحابة ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخادمه وأحد السابقين الأولين ، وهاجر المهجرتين ، ومن نبلاء الفقهاء المقرئين ، وهو أول من جهر بالقرآن بمكة ، توفي بالمدينة سنة ٣٢هـ وقيل غير ذلك . انظر: أسد الغابة ٣/٣٨١ وما بعده ، والإصابة ٢/٣٦٨ ، وطبقة الحفاظ ص ١٤ .

(٢) الحسن البصري ، تقدم ص ٣٢ .

(٣) مصنف ابن أبي شيبة ١٩٤/٩ رقم ٧٠٥٢ ، والمحلى ١١/٥٨ .

(٤) تقريب التهذيب ٢٣٦/١ رقم ١٤٩٢ .

(٥) ص ٥٨ .

(٦) ص ٥٨ .

(٧) المغني والشرح الكبير ٦٣٢/٩ ، ومصنف ابن أبي شيبة ١٩٣/٩ ، والمحلى ١١/٥٨ .

وبه قال الأوزاعي، (١) والثوري، (٢) وأبو ثور. (٣)

وإليه ذهب جميع الفقهاء ، الحنفية، (٤) والمالكية، (٥) والشافعية، (٦) والحنابلة. (٧)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (وفي كل أصبع من أصابع اليدين والرجلين عشر دية ، والأصابع كلها

سواء). (٨)

وقال المالكية : (وفي قطع كل أصبع من يد أو رجل من ذكر أو أنثى مسلم أو كافر عشر دية

من قطعت أصبعه). (٩)

وقال الإمام الشافعي: (ففي كل أصبع قطعت من رجل عشر من الإبل، وسواء في ذلك الخنصر ،

والإبهام والوسطى). (١٠)

وقال الحنابلة : (وفي كل أصبع من اليدين والرجلين عشر من الإبل). (١١)

الأدلة :

استدلوا بأحاديث كثيرة :

أ- منها ما رواه الترمذي بسنده عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ : ((دية أصابع اليدين

والرجلين سواء عشرة من الإبل لكل أصبع)) . (١١)

(١) الأوزاعي، تقدم ص ٤٣ .

(٢) الثوري، تقدم ص ٣٢ .

(٣) أبو ثور، تقدم ص ٨٠ .

(٤) بدائع الصنائع ٣١٤/٧، ومختصر القدوري ص ١٨٨، والهداية مع نصب الراية ١٤٢/٥ .

(٥) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٤٣/٦، والقوانين الفقهية ص ٢٣٠ .

(٦) الأم ٩٨/٦ ، والمهذب ٢٨٩/٢ .

(٧) والمغني والشرح الكبير ٦٣٢/٩، وكشاف القناع ٣٤/٦، وشرح منتهى الإرادات ٣١٥/٣ .

(٨) بدائع الصنائع ٣١٤/٧ .

(٩) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٤٣/٦ .

(١٠) الأم ٩٨/٦ .

(١١) المغني والشرح الكبير ٦٣٢/٩ .

(١٢) جامع الترمذي مع تحفة الأحوذى ٥٤٠/٤، أبواب الديات ، باب: ماجاء في دية الأصابع ، وقال

الألباني : وإسناده صحيح رجاله ثقات رجال الصحيح . انظر : إرواء الغليل ٣١٧/٧ .

ب- ومنها حديث عمرو بن حزم وفيه : ((وفي كل أصبع من أصابع اليد والرجل عشر من الإبل)) (١).

ج- ومنها ما رواه البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((هذه وهذه سواء يعني الخنصر والإبهام)) (٢).

وجه الدلالة من الأحاديث:

دلت هذه الأحاديث على أن دية الأصبع عشر من الإبل وأن الأصابع كلها سواء ، لا تختلف باختلافها في الجمال والمنفعة ، ومعني هذا أن دية الأصبع عشر دية النفس .

وبمقتضى هذه الأحاديث قال به الصحابة رضوان الله عليهم ، ومنهم عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن عباس وزيد بن ثابت (٣).

من خالفه :

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بالتفاضل في دية الأصابع لتفاوتها في المنافع .

وبه قال مجاهد (١) ، وعروة بن الزبير (٢) .

روي عن مجاهد أنه قال : في الإبهام خمس عشرة ، وفي التي تليها عشر ، وفي الوسطى عشر ، وفي

التي تليها ثمان ، وفي الخنصر سبع (٣) .

(١) سبق تخريجه ص ٢٦٦ .

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ٢٣٥/١٢ ، كتاب الديات ، باب دية الأصابع (٦٨٩٥) .

(٣) المجموع ٢٠/٢٦١ ، والمغني والشرح الكبير ٩/٦٣٢ ، والمحلى ١١/٥٨ ، وفتح الباري ١٢/٢٣٥ .

(١) مجاهد تقدم ص ٨٨ .

(٢) عروة بن الزبير بن العوام الأسدي أبو عبد الله المدني أحد الفقهاء السبعة وأحد علماء التابعين ، كان

ثقة فقيها عالما حافظا ، كثير الحديث ، عالما بالسير ، وهو أول من صنف المغازي ، وكان من جملة

الفقهاء العشرة الذين كان عمر بن عبد العزيز يرجع إلى قولهم في زمن ولايته على المدينة ، وقد اختلفوا

في سنة وفاته قيل سنة ٩٤ هـ ... انظر : البداية والنهاية ٦/٢٢٧ ، خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في

أسماء الرجال ص ٢٦٥ .

(٣) نيل الأوطار ٧/٦٨ .

الأدلة :

استدلوا بما أثر عن عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — أنه قضى في الإجماع خمسة عشر وفي السبابة عشرا ، وفي الوسطى عشرا ، وفي البنصر تسعا ، وفي الخنصر ستا . (١)

وجه الدلالة :

دل الأثر على تفاضل دية الأصابع على حسب المنافع كما هو واضح من نص الأثر .

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة نجد أن الرأي الراجح هو قول ابن عباس والجمهور ، وهو القول بأن دية الأصابع سواء ، في كل أصبع عشر من الإبل ، وذلك لقوة أدلتهم . وقد ناقشوا أدلة المخالفين القائلين بتفاضل ديات الأصابع باختلاف أنواعها وتفاوت منافعها ، بأن عمر بن الخطاب رجع عن قوله بتفاضل ديات الأصابع إلى القول بأن دية الأصابع كلها سواء . فقد ذكر ابن حجر في الفتح (قال سعيد بن المسيب (٢) : حتى وجد عمر في كتاب الديات لعمر بن حزم في كل أصبع عشر فرجع إليه) . (٣)

وقال الشوكاني بعد أن ذكر ما روي عن عمر : ثم روي عنه الرجوع عن ذلك . (٤)

وقال الصنعاني : وقد كان لعمر رأي آخر ثم رجع إلى الحديث لما روي له . (٥)

وهذه الأقوال تدل على أن عمر لم يصله الحديث عن رسول الله ﷺ فلما وصله رجع عن قوله بالتفاضل إلى القول بالتسوية .

وقال ابن قدامة : وروي عنه — أي عمر — أنه لما أخير بكتاب كتبه النبي ﷺ لآل حزم وفي كل

أصبع مما هنالك عشر من الإبل أخذ به وترك قوله الأول . (٦)

وأما تعليلهم بتفاوت المنافع فهو تعليل في مقابلة النص فهو مردود ، وقال ابن حزم بعد أن ذكر

الحديث : فهذا نص لا يسع أحد الخروج عنه . (٧) والله أعلم

(١) فتح الباري ٢٣٥/١٢ ، والمحلى ٥٧/١١ وهذا الأثر من رواية سعيد بن المسيب أنه قضى ...) .

(٢) سعيد بن المسيب هو راوي الأثر عن عمر .

(٣) فتح الباري ٢٣٥/١٢ .

(٤) نيل الأوطار ٦٧/٧ .

(٥) سبل السلام ٤٦٧/٣ .

(٦) المغني والشرح الكبير ٦٣٢/٩ ، ومعالم السنن ٢٦/٤ . (٧) المحلى ٥٥/١١ .

المسألة الخامسة

دية الظفر

روي عبد الرزاق عن الثوري، عن خالد الحذاء، عن عمرو بن هرم عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال: في الظفر إذا أعور خمس دية الأصبع). (١)

بيان حال الرواة:

- الثوري : هو سفيان بن سعيد ، ثقة حافظ فقيه، تقدم. (٢)
- خالد الحذاء بن مهران أبو المنازل البصري ، ثقة يرسل. (٣)
- عمرو بن هرم الأزدي البصري، ثقة. (٤)
- جابر بن زيد ، ثقة فقيه. تقدم. (٥)

بيان الحكم على السند:

إسناده صحيح، لأن رواه ثقات .

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يري أن دية الظفر إذا أعور خمس دية الأصبع بعيران، لأن دية الأصبع عشر من الإبل وخمس العشر اثنان.

من وافقه:

قال بمثل قول ابن عباس مجاهد(٦). وإليه ذهب الحنابلة(٦).
فقال الحنابلة: (وفي ظفر لم يعد أو عاد أسود خمس دية أصبع).(٧)

(١) مصنف عبد الرزاق ٣٩٣/٩ رقم ١٧٧٤٤ ، ومصنف ابن أبي شيبة ٢٢٠/٩ رقم ٧١٧٢ ، والمحلى ٧١/١١ ، قال الألباني: صحيح . انظر: إرواء الغليل ٣١٩/٧ .

(٢) ص ١٠٦ .

(٣) تقريب التهذيب ٢٦٤/١ رقم ١٦٨٥ .

(٤) تقريب التهذيب ٧٤٨/١ رقم ٥١٤٤ .

(٥) ص ٥٨ .

(٦) مجاهد ، تقدم ص ٨٨ .

(٧) شرح منتهى الإرادات ٣١٥/٣ ، والمتع في شرح المقنع ٥٤٧/٥ ، والإنصاف ٨٤/١٠ .

(٨) المراجع السابقة ، ومعونة أولى النهى ٢٧٥/٨ ، والمعتمد في فقه الإمام أحمد ٣٧٩/٢ .

الأدلة:

استدلوا بالأثر والإجماع:

- ١- فأما الأثر فما روي عن ابن عباس أنه قال: (في الظفر إذا أعور خمس دية الأصبع). (١)

وجه الدلالة:

دل الأثر على أن دية الظفر إذا أعور خمس دية الأصبع ، وهذا نص في المدعى.

- ٢- وأما الإجماع فقالوا بأنه روي عن ابن عباس أن دية الظفر خمس دية الأصبع ، ولم يعرف له مخالف من الصحابة فكان إجماعاً. (٢)

من خالفه :

خالفه في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن الواجب فيه حكومة عدل .

وإلى هذا ذهب جمهور الفقهاء ، الحنفية، (٣) والمالكية، (٤) والشافعية. (٥)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : (وفي ظفر إذا نبت لا شيء فيه في قول أبي حنيفة رضي الله عنه ، لأنه عادت المنفعة والزينة ، وإن مات ففيه حكومة عدل، لأنه لا قصاص فيه ولا أرش له مقدر، وكذا إذا نبت على عيب ففيه حكومة عدل دون ذلك). (٦)

وقال المالكية : (وظفر في قلعه خطأ حكومة). (٧)

وقال الإمام الشافعي : (وإذا قطع الرجل ظفر رجل عمدا ... وإن لم يستطع فيه القصاص ففيه حكومة ، فإن نبت صحيحاً غير مشين ففيه حكومة ، وإن نبت مشيناً ففيه حكومة أكثر ... وإذا لم ينبت ففيه حكومة أكثر من الحكومة قبله). (٨)

(١) سبق تخريجه ص ٣٦٨.

(٢) شرح منتهى الإرادات ٣/٣١٥ ، ومعونة أولى النهى ٨/٢٧٦ ، ومنار السبيل ٢/٢٣٥.

(٣) بدائع الصنائع ٧/٢٢٣ .

(٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٢٤٢ ، وبلغة السالك ٤/١٩٨ .

(٥) الأم ٦/١٠٩ .

(٦) بدائع الصنائع ٧/٢٢٣ .

(٧) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٢٤٢ ، وبلغة السالك ٤/١٩٨ .

(٨) الأم ٦/١٠٩ .

الأدلة:

استدلوا بالبراءة الأصلية ، إذ لم يثبت في الشرع عندهم في اعورار الظفر شيء مقدر، فحكمه حكم الجراحات التي لا تقدير فيها ، فلا يجب فيه إلا حكومة عدل. (١)

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء في هذه المسألة يبدو لي — والله أعلم — أن القول الراجح هو قول ابن عباس وموافقيه ، وهو القول بأن دية الظفر إذا اعور خمس دية الأصبع، وأما من أوجب فيه حكومة عدل، فقد خالفوا ما أثر عن الصحابة مما له حكم الرفع إلى رسول الله ﷺ ، لأنه في التقديرات، ولعل الأثر لم يصلهم. والله أعلم

المسألة السادسة

دية الضرس

روي عبد الرزاق عن مالك عن داود بن الحصين عن أبي غطفان أن مروان (١) أرسله إلى ابن عباس يسأله ماذا في الضرس؟ فقال: (فيه خمس من الإبل ، قال : فردني إلى ابن عباس فقال: أتجعل مقدم الفم مثل الأضراس ؟ فقال ابن عباس : (لو أنك لا تعتبر ذلك إلا بالأصابع عقلها سواء) . (٢) بيان حال الرواة :

- مالك بن إسماعيل ، أبو غسان بن درهم النهدي ، ثقة متقن ، تقدم . (٣)
- داود بن الحصين ، ثقة ، تقدم . (٤)
- أبو غطفان بن طريف المري المدني ، قيل اسمه سعد ، ثقة . (٥)

الحكم على السند :

إسناده صحيح ، لأن رواته ثقات .

فقه الأثر :

دل الأثر على أن ابن عباس يري أن دية الضرس خمس من الإبل ، كما دل على أن رأي ابن عباس في دية الأسنان سواء لا يختلف باختلاف أنواعها ، قياسا على الأصابع عقلها سواء ، لا تختلف باختلاف أنواعها .

(١) مروان بن الحكم ، تقدم ص ١١٠ .

(٢) مصنف عبد الرزاق ٣٤٥/٩ رقم ١٧٤٩٥ ، ومسنند الإمام الشافعي مع الأم ٥٠١/٩ ، والموطأ مع شرح

الزرقاني ٢٣٣/٤ كتاب العقول ، باب العمل في عقل الأسنان ، والسنن الكبرى للبيهقي ١٥٨/٨ ، كتاب

الديات ، باب الأسنان كلها سواء .

(٣) تقريب التهذيب ١٥١/٢ رقم ٦٤٤٣ .

(٤) ص ١٢٧ .

(٥) تقريب التهذيب ٤٤٩/٢ رقم ٨٣٤٠ .

من وافقه :

روي مثل قول ابن عباس عن عمر بن الخطاب.(١)

وبه قال طاوس(٢)، وقتادة(٣)، والزهرى(٤).

وإليه ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية (٥)، والمالكية(٦)، والشافعية(٧)، والحنابلة(٨).

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

فقال الحنفية : (وفي كل سن خمس من الإبل يستوي فيه المقدم والمؤخر والثنايا والأضراس

والأنياب).(٩)

وقال المالكية : (وفي كل سن خمس من الإبل ... وأراد بالسن ما يشمل الناب والضرس).(١٠)

وقال الشافعية : (ويجب في كل سن خمس من الإبل ... والأنياب والأضراس والثنايا والرباعيات

في ذلك سواء للخبر).(١١)

وقال الحنابلة : (وفي كل سن خمس من الإبل ... والأضراس والأنياب والرباعيات سواء).(١٢)

الأدلة :

استدلوا بالسنة والأثر والمعقول :

(١) مصنف عبد الرزاق ٣٤٥/٩ ، والمحلى ٢٧/١١ .

(٢) طاووس.تقدم ص ٩ .

(٣) قتادة . تقدم ص ١٥٩ .

(٤) الزهرى.تقدم ص ٨ .

(٥) بدائع الصنائع ٣١٤/٧ ، والهداية مع تكملة فتح القدير ٢٨٣/١٠ .

(٦) بداية المجتهد ٧٥٤/٢ ، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٤٤/٦ .

(٧) المهذب ٢٨٧/٢ ، ومغني المحتاج ٣١٠/٥ .

(٨) المغني والشرح الكبير ٦١٣/٩ ، والكافي ٣١/٤ ، وكشاف القناع ٤٣/٦ .

(٩) بدائع الصنائع ٣١٤/٧ .

(١٠) والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٤٤/٦ .

(١١) المهذب ٢٨٧/٢ .

(١٢) الكافي ٣١/٤ .

١- فأما السنة فأحاديث :

- أ- منها حديث عمرو بن حزم أن النبي ﷺ كتب إلى أهل اليمن — فذكر الحديث وفيه ((وفي السن خمس من الإبل)) (١)
- ب- ومنها ما رواه ابن عباس — رضي الله عنهما — أن النبي ﷺ قال : ((الأسنان سواء ، الثنية والضرس سواء)) (٢)

وجه الدلالة من الحديثين :

- دل الحديثان على أن دية الأسنان سواء ، في كل سن خمس من الإبل ، ولا تختلف الدية باختلاف الأسنان ، وقد حكم رسول الله ﷺ على جميع الأسنان التي يدخل تحتها الثنية والضرس بالاستواء ، والتنصيص على الثنية والضرس إنما هو لدفع توهم عدم دخولها تحت الأسنان (٣)
- ٢- وأما الأثر فما روي عن عمر بن الخطاب أنه : جعل في كل ضرس خمسا من الإبل (٤) وروي مثل هذا عن علي وابن عباس (٥).

وجه الدلالة :

- دل الأثر على أن دية الضرس خمس من الإبل ، ومثل هذا له حكم الرفع إلى النبي ﷺ ، لأنه في التقديرات التي لا مجال للعقل فيها .
- ٣- وأما المعقول فقال ابن قدامة : ولأن كل دية وجبت في جملة كانت مقسومة على العدد دون المنافع كالأصابع والأجفان والشفيتين (٦)

(١) سبق تخريجه ص ٢٦٦ .

(٢) سنن ابن ماجه ٨٧/٢ ، كتاب الديات ، باب: دية الأسنان ، وتلخيص الحبير ١٣٣١/٤ ، ونيل الأوطار ٦٩/٧ ، وقال الشوكاني : وحديث ابن عباس رجال إسناده رجال الصحيح ، والحديث صححه الألباني في إرواء الغليل ٣٢٠/٧ .

(٣) نيل الأوطار ٧١/٧ .

(٤) مصنف عبد الرزاق ٣٤٥/٩ ، والمحلى ٢٤/١١ .

(٥) المحلى ٢٤/١١ .

(٦) المغني والشرح الكبير ٦١٤/٩ .

من خالفه :

وخالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن دية الأسنان تختلف باختلاف أنواعها ، فدية السن خمس من الإبل ، والضرس بعيران .

وبه قال سعيد بن المسيب،(١) ومجاهد،(٢) وعطاء.(٣) (٤)

وحكي عن أحمد في بعض الروايات.(٥)

وقال ابن قدامة : (وحكي عن أحمد رواية أن في جميع الأسنان والأضراس الدية فيتعين حمل هذه الرواية على مثل قول سعيد ، للإجماع على أن في كل سن خمسا من الإبل، وورد الحديث به ، فيكون في الأسنان ستون بعيرا، لأن فيه اثني عشر سنا، أربع ثنايا وأربع ربايعات وأربعة أنياب فيها خمس خمس ، وفيه عشرون ضرسا في كل جانب عشرة ، خمسة من فوق وخمسة من أسفل، فيكون فيها أربعون بعيرا في كل ضرس بعيران فتكمل الدية،(٦) وهي مائة من الإبل.

الأدلة :

استدلوا بالمعقول : فقالوا بأن الأسنان ذوات عدد يجب فيها جميعا الدية الكاملة، فلم تزد على دية الإنسان كالأصابع والأجفان وسائر ما في البدن ، ولأنها تشتمل على منفعة جنس فلم تزد ديتها على الدية كسائر منافع الجنس.(٧)

ولأن الأضراس تختص بالمنفعة دون الجمال ، والأسنان فيها منفعة وجمال، فيجب لذلك أن تختلف دية الأسنان عن دية الأضراس .(٨)

(١) سعيد بن المسيب ، تقدم ص ٣٢.

(٢) و مجاهد ، تقدم ص ٨٨.

(٣) عطاء ، تقدم ص ١٠.

(٤) المغني والشرح الكبير ٦١٣/٩ ، والمحلى ٢٥/١١ .

(٥) المغني والشرح الكبير ٦١٣/٩، والإنصاف ٨٥/١٠ ، والممتع في شرح المقنع ٥٤٩/٥.

(٦) المراجع السابقة .

(٧) المغني والشرح الكبير ٦١٣/٩ ، والممتع في شرح المقنع ٥٤٩/٥ .

(٨) المغني والشرح الكبير ٦١٣/٩ ، وفقه عمر في الجنايات ٩٤/٣ .

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي — والله أعلم — أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه ، وهو القول بأن دية الضرس خمس من الإبل، وذلك لقوة أدلتهم. وناقشوا دليل المخالفين القائلين بالتفاضل بين الأسنان والأضراس فجعل في الضرس بعيران ، بأنه مخالف للحديث الدال على التسوية بين الأسنان في الدية، فلا ينهض للاستدلال في مقابلة الحديث الثابت عن الرسول ﷺ .

فحديث عمرو بن حزم صححه جماعة من أئمة الحديث منهم الإمام أحمد ، والحاكم وابن حبان والبيهقي. (١)

وقال الإمام الشافعي في الرسالة : ولم يقبلوا كتاب آل عمرو بن حزم حتى ثبت لهم أنه كتاب رسول الله — ﷺ — . (٢)

وحديث ابن عباس رجال إسناده رجال الصحيح ، وصححه الألباني . (٣)
وقال الصنعاني أنه يجب في كل سن خمس من الإبل وعليه الجمهور وفيه خلاف ليس له دليل يقاوم الحديث . (٤)

(١) نيل الأوطار ٦٥/٧ ، وقد سبق تخريج الحديث ص ٢٩٧ .

(٢) الرسالة ص ٤٢٣ .

(٣) ص ٣٧٣ .

(٤) سبل السلام ٤٦٧/٣ .

المسألة السابعة

تقسيط الدية

- ١- جاء في تنوير المقياس: ﴿فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أمر الطالب أن يطلب منه بالمعروف في ثلاث سنين إن كان دية تامة، وإن كان ثلثي الدية أو نصفها ففي سنتين وإن كان ثلثها ففي عامه ذلك). (١)
- ٢- وروي عن عمر وابن عباس: (أههما أجلا الدية ثلاث سنين). (٢)

فقه الأثرين:

دل هذان الأثران على أن ابن عباس يرى تأجيل الدية وتقسيطها على من وجبت عليه في ثلاث سنين، إن كانت الدية كاملة في كل سنة ثلثها، فإن كان الواجب ثلثي الدية أو نصفها، فتقسط في سنتين، وإن كان الواجب ثلث الدية فإنها تجب حالة في عامه ذلك. والظاهر من الأثرين أن ابن عباس لا يفرق بين دية العمد وشبه العمد والخطأ.

من وافقه:

- وهذا مروي عن عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وإليه ذهب جمهور الفقهاء الحنفية. (٣)، والمالكية، (٤) والشافعية، (٥) والحنابلة، (٦) إذا كان القتل شبه عمد أو خطأ. ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

-
- (١) تنوير المقياس ص ٣٠، لم أجد له سنداً.
 - (٢) المهذب ٢/٢٩٧، والمجموع ١٩/١٤٦، تلخيص الحبير ٤/١٣٣٧، قال ابن حجر: وأما الرواية عن ابن عباس فلم أقف عليها. وقال الألباني: وأما أثر ابن عباس فلم أقف عليه. انظر: تلخيص الحبير ٤/١٣٣٨، وإرواء الغليل ٧/٣٣٨.
 - (٣) بدائع الصنائع ٧/٢٥٦، الهداية مع تكملة فتح القدير ١٠/٣٩٥ وما بعدها، مختصر القدوري ص ١٩٤.
 - (٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٢٥٤ و٢٥٥، وبلغة السالك ٤/٢٠٦، القوانين الفقهية ص ٢٢٨.
 - (٥) المهذب ٢/٢٩٧، ومغني المحتاج ٥/٣٦٠.
 - (٦) المغني الشرح الكبير ٩/٤٩٣، كشف القناع ٦/٦٤، شرح منتهى الإرادات ٣/٣٢٩.

فقال الحنفية: (وإذا كان جميع الدية في ثلاث سنين فكل ثلث منها في سنة، وإن كان الواجب بالعقل ثلث دية النفس أو أقل كان في سنة واحدة، وما زاد على الثلث إلى تمام الثلثين في السنة الثانية، وما زاد على ذلك إلى تمام الدية في السنة الثالثة، وما وجب على العاقلة من الدية أو على القاتل بأن قتل الأب ابنه عمدا فهو في ماله في ثلاث سنين). (١)

وقال المالكية: (تنجم - أي الدية - في ثلاث سنين تحل بأواخرها، أي يحل كل نجم منها وهو الثلث بآخر سنته أولها من يوم الحكم... والثلث والثلثان بالنسبة للدية الكاملة، فالثلث في سنة والثلثان في سنتين). (٢)

وقال الشافعية: (وما يجب بجناية الخطأ وشبه العمد من الدية يجب مؤجلا، فإن كانت دية كاملة وجبت في ثلاث سنين ... وإن كان الواجب أقل من دية نظرت، فإن كان ثلث الدية أو دونه لم تجب إلا في سنة .. فإن كان أكثر من الثلث ولم يزد على الثلثين وجب في السنة الأولى الثلث ووجب الباقي في السنة الثانية، وإن كان أكثر من الثلثين ولم يزد على دية وجب في السنة الأولى الثلث، وفي الثانية الثلث، وفي الثالثة الباقي). (٣)

وقال الحنابلة: (وإذا كان الواجب دية فإنها تقسم في ثلاث سنين كل سنة ثلثها ... وإن كان دون الدية نظرنا، فإن كان ثلث الدية ... وجب في آخر السنة الأولى، وإن كان نصف الدية أو ثلثها ... وجب الثلث في آخر السنة الأولى، والباقي في آخر السنة الثانية، وإن كان أكثر من الثلثين كدية ثمانية أصابع وجب الثلثان في السنتين والباقي في آخر الثالثة). (٤)

الأدلة:

استدلوا بالأثر والمعقول:

- (١) الهدية مع تكملة فتح القدير ٣٩٦/١٠ و٣٩٧.
- (٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢٥٤/٦ و٢٥٥.
- (٣) المهذب ٢/٢٩٧.
- (٤) المغني والشرح الكبير ٩/٤٩٤.

أ- فأما الأثر فما رواه البيهقي بسنده عن الأشعث بن سوار، عن عمر الشعبي، قال: جعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الدية في ثلاث سنين، وثلاثي الدية في سنتين، ونصف الدية في سنتين، وثلاث الدية في سنة). (١)

- وما رواه البيهقي أيضا بسنده عن يزيد بن أبي حبيب أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قضى بالعقل في قتل الخطأ في ثلاث سنين). (٢)

وجه الدلالة من الأثرين:

دل الأثران على تقسيط الدية وتأجيلها في ثلاث سنين إذا كانت كاملة، وإذا كانت أقل من الدية فبنسبتها من الدية، فالثلث في سنة والثلثان في سنتين، فهذا قول عمر وعلي، ولم يعرف لهما مخالف فكان كالإجماع. (٣)

ب _ وأما المعقول فقالوا بأن الدية مال تجب على غير الجاني على سبيل المواساة له فاقتضت الحكمة تخفيفها عليهم ، فتكون مقسطة ومؤجلة ، وقال ابن قدامة: (وكل دية تحملها العاقلة تجب مؤجلة). (٤) ولأن وجوب الدية على العاقلة في قتل الخطأ وشبه العمد هو على سبيل التخفيف عن القاتل والمواساة من قبل العاقلة فتستحق هي أيضا التخفيف فتجب عليها الدية مقسطة في ثلاث سنين . (٥)

من خالفه:

وخالف في ذلك بعض الفقهاء إذا كان القتل عمدا، فقالوا بأن الدية على القاتل تجب حالة.

(١) سنن البيهقي ١٩/٨ ، كتاب الديات، باب تنجيم الدية على العاقلة (١٦٣٩٠)، قال ابن حجر: وأما الرواية عن عمر فرواه البيهقي من طريق الشعبي عن عمر وهو منقطع ، وقد ضعفه الألباني وقال : ضعيف ... ثم قال : هذا إسناد ضعيف من أجل الأشعث فإنه مضعف ، ثم هو منقطع بين الشعبي وعمر . انظر: التلخيص الجبر ١٣٣٧/٤ ، إرواء الغليل ٣٣٧/٧ .

(٢) سنن البيهقي ١٩/٨ ، كتاب الديات، باب تنجيم الدية على العاقلة (١٦٣٩١)، قال ابن حجر وأما الرواية عن علي فرواه البيهقي من رواية يزيد بن أبي حبيب عن علي ، وهو منقطع ، وفيه ابن لهيعة ، وقال الألباني : ورجاله ثقات، إلا أنه منقطع بين يزيد وعلي . انظر: تلخيص الجبر ١٣٣٨/٤ ، إرواء الغليل ٣٣٨/٧ .

(٣) المغني ٤٩٣/٩ ، ومنار السبيل ٢٤٢/٢ ، المعتمد ٣٨٩/٢ .

(٤) المغني ٤٩٨/٩ .

(٥) القصاص والديات ص ٢١١ .

ذهب إلى هذا، المالكية، (١) والشافعية، (٢) والحنابلة. (٣)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال المالكية: (وما لم يبلغ ثلث أحدهما فحال عليه، أي على الجاني في ماله كعمد، أي كدية

عمد على نفس أو طرف عفي عنه عليها، فإنها حالة عليه في ماله). (٤)

وقال الشافعية: (وما يجب بجناية العمد يجب حالا، لأنه بدل متلف لا تتحملة العاقلة بحال،

فوجب حالا كغرامة المتلفات). (٥)

وقال الحنابلة: (وكل ما لا تحمله العاقلة من دية العمد، وما دون الثلث وغيره، يجب حالا، لأنه

بدل متلف لا تحمله العاقلة فوجب حالا، كغرامة المتلفات). (٦)

الأدلة:

استدلوا بالمعقول:

فقالوا بأن العامد لا عذر له، فلا يستحق التخفيف، ولا يوجد فيه المعنى المقتضى للمواساة في

الخطأ، ولأنه بدل متلف لا تتحملة العاقلة بحال فوجب حالا كغرامة المتلفات، (٧) لأن الأصل في بدل

سائر المتلفات أن يكون حالا، فكذا على متلف نفس المجني عليه عمدا. (٨)

الترجيح:

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة تبين أنه لا خلاف بين الفقهاء في أن دية

شبه العمد والخطأ مؤجلة ومقسطة على ثلاث سنين في كل سنة ثلث الدية، وأما دية العمد فقال

جمهور الفقهاء بأنها حالة على الجاني في ماله، لأن العامد يستحق التغليظ، لأنه لا عذره في قتل

معصوم، ولأن الدية بدل متلف فتجب حالا، فهذا هو الراجح والله أعلم.

(١) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٢/٤٩٦، بلغة السالك ٤/٢٠٢، القوانين الفقهية ص ٢٢٨.

(٢) المهذب ٢/٢٩٧، ومغني المحتاج ٥/٢٩٨.

(٣) المغني والشرح الكبير ٩/٤٩٠.

(٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦/٢٤٩.

(٥) المهذب ٢/٢٩٧.

(٦) الكافي ٤/٣٩.

(٧) المهذب ٢/٢٩٧، المغني والشرح الكبير ٩/٤٩٠، الكافي ٤/٤٠.

(٨) القصاص والديات في الشريعة الإسلامية، تأليف الدكتور/ عبد الكريم زيدان ص ٢٠٩، مؤسسة الرسالة،

المسألة الثامنة

لا يرث القاتل من المقتول شيئاً

- ١- روى عبد الرزاق عن الثوري عن ليث عن طاوس عن ابن عباس قال: (لا يرث القاتل من المقتول شيئاً). (١)

بيان حال الرواة:

- سفيان الثوري، ثقة حافظ فقيه، تقدم. (٢)
- ليث بن أبي سليم، متروك، تقدم. (٣)
- طاوس بن كيسان، ثقة فاضل فقيه، تقدم. (٤)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لوجود راو متروك وهو ليث.

- ٢- روى عبد الرزاق عن معمر عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس قال: من قتل قتيلاً فإنه لا يرثه، وإن لم يكن له وارث غيره، وإن كان والده أو ولده، قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ليس لقاتل ميراث. (٥)

بيان حال الرواة:

- معمر بن راشد، ثقة ثبت فاضل، تقدم. (٦)
- رجل: هو عمرو بن برق، ضعيف. (٧)
- عكرمة، ثقة، تقدم. (٨)

(١) مصنف عبد الرزاق ٤٠٤/٩ رقم ١٧٧٨٦.

(٢) ص ١٠٦.

(٣) ص ٢٠١.

(٤) ص ٥١.

(٥) مصنف عبد الرزاق ٤٠٤/٩ رقم ١٧٧٨٧، سنن البيهقي ٣٦١/٦، كتاب الفرائض، باب: لا يرث

القاتل (١٢٢٤٢). قال الألباني: ضعيف بهذا اللفظ. انظر: إرواء الغليل ١١٩/٦.

(٦) ص ١٠٩.

(٧) تلخيص الجبير ١٠٧٢/٣، قال ابن حجر: والرجل المذكور هو عمرو بن برق. قال عبد الرزاق راوي

الحديث، وهو ضعيف عندهم.

(٨) ص ٤٦.

الحكم على السند:

إسناده ضعيف، لوجود راو ضعيف، وهو عمرو بن برق.

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن القاتل لا يرث من المقتول شيئاً، وإن لم يكن له وارث غيره، ولو كان القاتل والدا للمقتول أو ولدا له.

وقد استدلل ابن عباس بما رواه البيهقي وغيره عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ليس لقاتل ميراث. (١)

وجه الدلالة:

دل الحديث على أنه ليس لقاتل ميراث، والحديث عام يشمل القتل العمد وغيره.

من وافقه:

اتفق الفقهاء على أن القاتل لا يرث من المقتول شيئاً، ولكن اختلفوا في صفة القتل المانع للميراث، وأجمعوا على أن القتل العمد مانع للميراث. (٢)
ومع ذلك اختلفوا في صفة العمد، كما اختلفوا اختلافاً كبيراً في غير عمد .
ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية :

(١) سنن البيهقي ٣٦١/٦، كتاب الفرائض، باب: لا يرث القاتل. من طريق عبد الرزاق عن معمر عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس الحديث. قال ابن حجر: والرجل المذكور هو عمرو بن برق قاله عبد الرزاق راوي الحديث، وهو ضعيف عندهم، وقال: أخرجه الدارقطني وفي إسناده كثير بن سليم وهو ضعيف. انظر: تلخيص الحبير ١٠٧٢/٣، سنن ابن ماجه ٨٦/٢، كتاب الديات، باب: القاتل لا يرث، وسنن الدارقطني ٥٣/٤، كتاب الفرائض والسير وغير ذلك، وجامع الترمذي مع تحفة الأحوذى ٢٤٢/٦، أبواب الفرائض، باب: ما جاء في إبطال ميراث القاتل، من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (القاتل لا يرث).

(٢) المغني والشرح الكبير ١٦٢/٧.

قال ابن نجيم من الحنفية : بأن القتل مانع من الميراث، سواء كان عمدا أم شبه عمد أم خطأ ،
بشروط:

١- المباشرة سواء كان عمدا أو خطأ.

٢- أن يكون القتل بغير حق ، والقتل بحق لا يوجب حرمان الإرث.

٣- أن يكون المباشر مخاطبا (أي مكلفا).

فإذا لم يكن القتل عدوانا، ولا مباشرا، ولا القاتل مكلفا، فلا حرمان من الميراث ولو كان القتل
عمدا. (١)

وأما المالكية فيرون أن القتل المانع من الميراث هو القتل العمد العدوان، وأما العمد غير
العدوان فلا يمنع من الميراث - كالقتل دفاعا عن النفس - وكذلك القتل الخطأ فلا يحرم القاتل من
الميراث ، ولكنه لا يرث من الدية التي وجبت بالقتل. (٢)

وأما الشافعية فقد اختلفوا فيمن قتل مورثه ، فمنهم من قال : إن كان القتل مضمونا لم يرثه،
لأنه قتل بغير حق ، وإن لم يكن مضمونا ورثه ، لأنه قتل بحق فلا يحرم به الإرث ، ومنهم من قال:
إن كان متهما باستعجال الميراث لم يرثه ، وإن كان غير متهم ورثه ، ومنهم من قال : لا يرث القاتل
بحال وهو الصحيح ، سواء قتل

بمباشرة أو بسبب ، وسواء أكان القتل عمدا أم غيره مضمونا أم لا ، وسواء صدر من مكلف أو
من غيره ، وسواء كان القاتل مختارا أو مكرها. (٣)

وأما الحنابلة فقالوا : (بأن القتل المانع من الإرث هو القتل بغير حق ، وهو المضمون بقود أودية
أو كفارة ، كالعمد وشبه العمد ، والخطأ وما جرى مجرى الخطأ كالقتل بالسبب وقتل الصبي
والجنون والنائم ، وما ليس بمضمون بشيء مما ذكرنا لم يمنع الميراث، كالقتل قصاصا أو حدا أو
دفاعا عن النفس). (٤)

(١) البحر الرائق ٥٥٧/٨.

(٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٥٨٨/٦، مواهب الجليل ٦٠٧/٨، الشرح الصغير مع بلغة السالك ٤/٤٠١.

(٣) المهذب ٣٤/٢ ، مغني المحتاج ٤٧/٤ ، كفاية الأختار ص ٤٤١.

(٤) المغني ١٦٣/٦، الممتع في شرح المقنع ٤٤١/٤ ، الروض المربع ٤٢١/٢.

الأدلة :

استدلوا بالسنة والمعقول :

- أ- فأما السنة فقولہ ﷺ : ((ليس لقاتل شيء)) وفي رواية ((ليس لقاتل ميراث)) وفي رواية بلفظ ((القاتل لا يرث)) . (١)

وجه الدلالة :

- دلالة الحديث واضحة ، فقد دل بمنطوقه على أن القاتل لا يرث من المقتول شيئاً ، وقد اختلف الفقهاء في صفة القتل المانع من الميراث كما سبق .
- ب- وأما المعقول : فقالوا بأن توريث القاتل يفضي إلى تكثير القتل ، لأن الوارث ربما استعجل موت مورثه ليأخذ ماله ، فمنع من الميراث حتى لا يجعل إرثه ذريعة إلى استعجال الميراث . (٢)

(١) سبق ذكره وتخريجه ص ٣٨٠ .

(٢) المهذب ٣٤/٢ ، المغني ١٦٢/٦ ، المتع في شرح المقنع ٤٤٢/٤ .

الباب الثالث

في الكفارة ، والتعزير ، وفيه فصلان

الفصل الأول : في كفارة القتل.

الفصل الثاني: في التعزيرات.

الفصل الأول

في الكفارة وفيه مبحثان

المبحث الأول : تعريف الكفارة، ومشروعيتها،

وأدلتها.

المبحث الثاني : المسائل المروية عن ابن عباس

في كفارة القتل .

لقد خصصت هذا الفصل في الكفارة المتعلقة بالقتل أو بالجنايات ، ولم أتعرض للكفارات الأخرى ، ككفارة الإفطار في رمضان من غير عذر، (١) وكفارة من وطئ زوجته في دم الحيض (٢) وغيرهما من الكفارات ، لأن هذه المسائل قد بحثت مع المواضع التي تتعلق بها، من قبل الطلاب الباحثين لنيل درجة الماجستير في جامعة أم القرى.

(١) هذه المسألة قد بحثها الطالب / عبد الله إبراهيم إيمان ، في رسالته الماجستير (فقه عبد الله بن عباس في أحكام الزكاة والصيام) (المسألة الثانية ص ٣١٣) الرسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في الفقه بكلية الشريعة ، جامعة أم القرى، ١٤١٨-١٤١٩هـ.

(٢) هذه المسألة قد بحثها الطالب / عبد الله عيظة المالكي ، في رسالته (فقه عبد الله بن عباس في أحكام الأسرة وما يلحق به،) (صفحة ١٠١ ، المسألة الخامسة)، هذه الرسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في الفقه بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية ، جامعة أم القرى

المبحث الأول

تعريف الكفارة ، ومشروعيتها وأدلتها ، والحكمة من مشروعيتها.

تعريف الكفارة لغة :

الكفارة لغة: مأخوذة من الكفر، وهو الستر والتغطية ، ومنه سمي الكافر كافرا، لأنه يستر نعم الله عليه ، والكافر أيضا الزارع، لأنه يغطي البذر بالتراب.(١)
ومنه قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بَبَائِهِ ﴾ .(٢)
وسميت الكفارة بهذا الاسم لسترها الذنب ، فالكفارة ما يغطي الإثم .(٣)

تعريف الكفارة شرعا :

فعل ما من شأنه أن يمحو الذنب ، من عتق، وصدقة وصيام.(٤)
وقيل : هي العقوبة المقررة على المعصية بقصد التكفير عن إتيانها.(٥)
وقيل : جزاءات مقدرة شرعا لأسباب معينة، كالقتل الخطأ.(٦)

مشروعيتها وأدلتها:

الكفارة مشروعة ، وأدلة مشروعيتها من القرآن والسنة كثيرة :

أ- فمن القرآن قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا، فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ .(٧)

(١) لسان العرب ١٤٨/٥ ، مادة (كفر)، مختار الصحاح ص ٥٠٥.

(٢) سورة الحديد آية ٢٠.

(٣) لسان العرب ١٤٨/٥ ، مفردات القرآن ص ٤٥٣.

(٤) الفقه المنهجي على مذهب الإمام الشافعي ١١٣/٣ ، تأليف / الدكتور مصطفى الخن، والدكتور /

مصطفى البغا، وعلي الشريحي، دار القلم ، الطبعة الرابعة ١٤١٣هـ.

(٥) التشريع الجنائي ٦٨٣/١.

(٦) عقوبة السارق ص ٦٢.

(٧) سورة النساء : ٩٦.

وجه الدلالة :

لقد أمر الله تعالى في هذه الآية القاتل خطأ بأن يكفر عن فعله هذا بتحرير رقبة مؤمنة، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله .

ب- ومن السنة ما رواه مسلم عن عقبه بن عامر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((كفارة النذر كفارة يمين)) (١).

وجه الدلالة :

دل الحديث على مشروعية كفارة النذر، مما يدل على مشروعية الكفارة .

حكمة مشروعتها :

لقد شرع الله الكفارة جبرة للخلل الذي أوقعه الإنسان في تصرفاته ، وإزالة لآثار ما قد ترتب على فعله بتكليفه بما يزيل إثم معصيته عنه، ويزيل أثرها ويمحوها، وذلك بتكليفه بأشياء هي بذاتها من القربات ، كعتق رقبة مؤمنة، أو صيام أيام، أو إطعام مساكين. (٢)

وقد ذكر القرطبي في تفسيره معنى الكفارة والغاية من شرعيتها حيث قال: (واختلفوا في معناها، ف قيل : أو جبت تمحيصا وطهورا لذنب القاتل، وذنبه ترك الاحتياط والتحفظ حتى هلك على يديه امرؤ محقون الدم.

وقيل : أوجب بدلا من تعطيل حق الله تعالى في نفس القاتل، لأنه كان له في نفسه حق وهو التمتع بالحياة والتصرف فيما أحل له تصرف الأحياء، وكان لله سبحانه فيه حق ، وهو أنه كان عبدا من عباده يجب له من اسم العبودية صغيرا كان أو كبيرا حرا كان أو عبدا مسلما كان أو ذميا ما يتميز به عن البهائم والدواب، ويرتجي مع ذلك أن يكون من نسله من يعبد الله ويطيعه، فلم يخل قاتله من أن يكون فوت منه الاسم الذي ذكرنا، والمعني الذي وصفنا، فلذلك ضمن الكفارة. (٣)

كما أن الكفارة إصلاح لما قد أفسده الإنسان وأخطأ به ، فكفارة القتل الخطأ مثلا، فيها تعويض على المجتمع عما أزهق الإنسان من النفس ، بإحياء نفس غيرها، وتخليصها من الرق ، إذ الرق أشبه ما يكون حكما بالموت، وفي الصيام تخليص للنفس من أدران السيئات ، وسمو بها إلى درجة التقوى والبعد عن المنكرات. (٤)

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٨٧/١١، كتاب النذر، باب في كفارة النذر.

(٢) القصاص والديات في الشريعة الإسلامية ص ٢١٩، والفقہ المنهجي على مذهب الإمام الشافعي ١١٣/٣.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ٢٠٣/٥.

(٤) الفقہ المنهجي على مذهب الإمام الشافعي ١١٣/٣.

المبحث الثاني

المسائل المروية عن ابن عباس في الكفارة المتعلقة بالجنايات .

المسألة الأولى

قتل المؤمن بين الكفار المحاربين

- ١ - حدثنا المثنى قال: حدثنا أبو غسان قال: حدثنا إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُمْ مُّؤْمِنُونَ ﴾. (١) قال: (يكون الرجل مؤمنا وقومه كفار فلا دية له، ولكن تحرير رقبة مؤمنة). (٢)

بيان حال الرواة:

- المثنى بن عوف العنزي ، أبو منصور البصري، ثقة. (٣)
- أبو غسان هو مالك بن إسماعيل بن درهم النهدي ، ثقة متقن. (٤)
- إسرائيل بن يونس ، ثقة تقدم. (٥)
- سماك بن حرب، صدوق تقدم (٦)
- عكرمة بن خالد ، ثقة تقدم (٧)

الحكم على السند:

إسناد الأثر حسن ، لأن رواته ثقات غير سماك وهو صدوق.

(١) سورة النساء آية ٩٢ .

(٢) تفسير الطبري ٢٠٩/٤ .

(٣) لإكمال في ذكر من له رواية في مسند الإمام أحمد من الرجال سوى من ذكر في تهذيب الكمال، تأليف/ أبي المحاسن شمس الدين بن علي بن الحسن بن حمزة الحسيني الشافعي، تحقيق د. / عبد المعطي أمين قلعجي، الطبعة الأولى ، سلسلة منشورات (جامعة الدراسات الإسلامية - كراتشي).

(٤) تقريب التهذيب ١٥١/٢ رقم ٦٤٤٣ .

(٥) ص ١١٤ .

(٦) ص ١١٤ .

(٧) ص ٤٦ .

٢- وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ (١). قال ابن عباس: (فإن كان في أهل الحرب وهو مؤمن ، فقتله خطأ ، فعلى قاتله أن يكفر بتحرير رقبة مؤمنة أو صيام شهرين متتابعين ولا دية له عليه) . (٢)

فقه الأثرين:

دل الأثران على أن ابن عباس يرى أن المؤمن إذا قتل مؤمناً في دار الحرب يظنه كافراً ، فهذا من باب قتل الخطأ ، فلا دية على قاتله ، ولكن عليه كفارة ، وهي تحرير رقبة مؤمنة أو صيام شهرين متتابعين إذا لم يجد رقبة .

واستدل ابن عباس بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ . إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ (١) .

وجه الدلالة:

دلت الآية على أن المؤمن إذا قتل مؤمناً بين أهل الحرب فعليه تحرير رقبة مؤمنة ، أو صيام شهرين متتابعين ، إذا لم يجد رقبة ، ولم يذكر الدية .

من وافقه:

وبه قال قتادة، (٣) وعكرمة (٤) (٥) .

وإليه ذهب جمهور الفقهاء ، الحنفية، (٦) والشافعية، (٧) والحنابلة. (٨)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : (فإن كانا — أي القاتل والمقتول — حرين فيتعلق به أحكام منها وجوب الكفارة عند وجود شرائط الوجوب وهي نوعان ... وأما الذي يرجع إلى المقتول فهو أن يكون معصوماً

(١) سورة النساء آية ٩٢ .

(٢) تفسير ابن عباس ص ١٥٤ ، وتفسير الطبري ٢٠٩/٤ ، وأحكام القرآن للحصاص ٣٣٩/٢ .

(٣) تقدم ص ١٥٩ .

(٤) تقدم ص ٤٦ .

(٥) تفسير الطبري ٢٠٩/٤ ، أحكام القرآن للحصاص ٣٣٩/٢ ، والجامع لأحكام القرآن ٢٠٨/٥ .

(٦) بدائع الصنائع ٢٥٢/٧ ، وأحكام القرآن للحصاص ٢٤٠/٢ .

(٧) الأم ٥٣/٦ ، والمجموع ٣٣٣/٢٠ ، ومغني المحتاج ٢٢٧/٥ ، وروضة الطالبين ٢٢٩/٧ .

(٨) المغني والشرح الكبير ٣٧/١٠ ، وكشاف القناع ٦٦/٦ ، والكافي ٥١/٤ .

... وأما كونه مسلماً فليس بشرط فيجب سواء كان مسلماً أو ذمياً أو مستأمناً وسواء كان مسلماً أسلم في دار الإسلام أو في دار الحرب ولم يهاجر إلينا). (١)

وقال الإمام الشافعي : (وإذا دخل مسلم في دار حرب ثم قتله مسلم ، فعليه تحرير رقبة مؤمنة ، ولا عقل له إذا قتله وهو لا يعرفه بعينه مسلماً). (٢)

وقال الحنابلة : (ومن رمي في دار الحرب مسلماً يعتقد كافرين أو رمي إلى صف الكفار فأصاب مسلماً فعليه الكفارة ، لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ۖ ﴾ . (٣) ولا دية له لظاهر الآية). (٤)

الأدلة :

واستدلوا بقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ۖ ﴾ . (٥)

وجه الدلالة من الآية :

أوجب الله تعالى في هذه الآية الكفارة في قتل المؤمن بين أهل الحرب إذا كان خطأ، ولم يذكر الدية، (٦) ولو كان هناك واجب آخر لذكره الله في هذه الآية. ولأنه أسقط حرمة نفسه بمقامه في دار الحرب التي هي دار الإباحة. (٧)

وروي عن إبراهيم (٨) في قوله تعالى ﴿ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ۖ ﴾ . (٥) قال : (هو الرجل يسلم في دار الحرب فيقتل، قال : ليس فيه دية ، وفيه كفارة). (٩)

من خالفه :

خالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن من قتل مسلماً في دار الحرب ويظنه كافراً فعليه الدية مع الكفارة .

-
- (١) بدائع الصنائع ٢٥٢/٧ .
 - (٢) الأم ٥٢/٦ ، ومختصر المزني مطبوع مع الأم ٢٦٩/٩ .
 - (٣) سورة النساء آية ٩٢ .
 - (٤) المغني والشرح الكبير ٣٧/١٠ ، وكشاف القناع ٦٦/٦ .
 - (٥) سورة النساء آية ٩٢ .
 - (٦) أحكام القرآن لابن العربي ٦٠١/١ ، وتفسير آيات الأحكام للسايس ٤٩٧/٢-١ .
 - (٧) مغني المحتاج ٢٢٧/٥ .
 - (٨) سورة النساء آية ٩٢ .
 - (٩) تفسير الطبري ٢٠٨/٤ .

وإليه ذهب الإمام مالك، (١) والشافعية في قول ثان عندهم، (٢) والحنابلة في رواية عن الإمام أحمد. (٣)

قال الشافعية : (إذا قتل مسلماً في دار الحرب ، وجبت الكفارة بكل حال ... وفي الدية قولان : ... الثاني تجب الدية). (٤)

وقال الحنابلة : وعن أحمد رواية أخرى : (تجب الدية والكفارة). (٥)

الأدلة : استدلو بالآية والحديث:

أ- فأما الآية فقولته تعالى : ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ ﴾. (٦)

وجه الدلالة :

دلت الآية على أن من قتل مؤمناً خطأ فعليه الكفارة والدية ، ولم تفرق بين القتل في مكان وبين القتل في مكان آخر ، فدل ذلك على أن من قتل مؤمناً خطأ ولو في دار الحرب عليه الكفارة والدية .

ب- وأما الحديث فقولته ﷺ : ((ألا إن دية الخطأ شبه العمد - ما كان بالسوط مائة من الإبل)) (٧)

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٠٣/١ ، قال ابن العربي : مذ سقط فرض الهجرة بعصمة الإسلام فوجب له

الدية والكفارة أينما كان . لم أجد نصاً للمالكية في هذه المسألة في كتبهم إلا أن ابن قدامة ذكر في

المغني أن هذا قول مالك حيث قال : ورواية عن الإمام أحمد : تجب الدية والكفارة وهو قول مالك

والشافعي . انظر: المغني والشرح الكبير ٣٤١/٩ .

(٢) روضة الطالبين ٢٢٩/٧ ، ومغني المحتاج ٢٢٧/٥ .

(٣) المغني والشرح الكبير ٣٤١/٩ .

(٤) روضة الطالبين ٢٢٩/٧ ، ومغني المحتاج ٢٢٧/٥ .

(٥) المغني والشرح الكبير ٣٤١/٩ .

(٦) سورة النساء آية ٩٢ .

(٧) سنن أبي داود ١٨٥/٤ ، كتاب الديات ، باب في الخطأ شبه العمد ، والنسائي ٤٢/٨ ، كتاب القسامة ،

باب الاختلاف على خالد الحذاء ، الحديث (٤٨٠٢) ، وسنن ابن ماجه ٨٠/٢ ، كتاب الديات ، باب

دية شبه العمد مغلظة ، الحديث (٢٦٢٨) . قال الحافظ ابن حجر : صححه ابن حبان ، وقال ابن

القطان : هو صحيح ولا يضره الاختلاف . انظر: تلخيص الحبير ١٣١٢/٤ .

وجه الدلالة :

دل الحديث على أن من قتل خطأ عليه الدية مائة من الإبل ، فالحديث عام لم يفرق بين القتل في دار الإسلام وفي غيره، فدل ذلك على وجوب الدية على من قتل مسلماً خطأ ولو في غير دار الإسلام.

الترجيح :

بعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة تبين أن الفقهاء متفقون على أن من قتل مؤمناً في دار الحرب يظنه كافراً عليه كفارة ، واختلفوا في الدية هل تجب عليه مع الكفارة أم لا؟، فذهب جمهور الفقهاء إلى عدم وجوب الدية مع الكفارة وهذا قول ابن عباس - رضي الله عنهما -، وذهب بعض الفقهاء إلى وجوب الدية مع الكفارة .

وبعد ذكر أقوال الفقهاء وأدلتهم يبدو لي - والله أعلم - أن قول الجمهور هو الراجح وذلك لقوة أدلتهم ، لأن الآية التي استدلو بها لم تذكر الدية ، قال ابن قدامة : وتركه ذكرها في هذا القسم مع ذكرها في الذي قبله وبعده ظاهر في أنها غير واجبة ، وذكره لهذا قسماً مفرداً يدل على أنه لم يدخل في عموم الآية التي احتجوا بها - عموم الآية التي احتج بها المخالفون - ويخص بها عموم الخبر الذي رواه (١) والله أعلم

المسألة الثانية

عقوبة قتل المؤمن الذمي

روي الطبري بسنده قال: حدثنا المثنى قال: حدثنا أبو صالح، قال: حدثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ (١). قال ابن عباس: (وإذا كان كافرا في ذمتكم فقتل، فعلى قاتله الدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين) (٢).

بيان حال الرواة:

- المثنى بن عوف ، ثقة ، تقدم (٣)
- أبو صالح هو عبد الله بن صالح ، صدوق كثير الغلط . تقدم (٤)
- معاوية بن صالح ، صدوق له أوهام . (٥)
- علي بن أبي طلحة ، صدوق قد يخطئ ، تقدم (٦)

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواته صدوقون .

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن المؤمن إذا قتل ذميا خطأ، فعليه الدية مسلمة إلى أهل المقتول، وكفارة وهي تحرير رقبة مؤمنة ، فإذا لم يجد رقبة ، فصيام شهرين متتابعين .
وقد استدلل ابن عباس بقوله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ﴾ (١).

(١) سورة النساء آية ٩٢ .

(٢) تفسير الطبري ٤ / ٢١٠ ، وتفسير ابن عباس ص ١٥٤ .

(٣) ص ٣٨٨ .

(٤) ص ٢٦٤ .

(٥) ص ٢٤٦ .

(٦) ص ٢٤٦ .

(١) سورة النساء آية ٩٢ .

وجه الدلال من الآية واضح :

دلت الآية على أن المؤمن إذا قتل من له ولقومه ميثاق وعهد ، فعليه الدية ، كما أن عليه كفارة ، فإذا لم يجد فصيام شهرين متتابعين.

من وافقه:

ممن قال بمثل قول ابن عباس الشعبي، (١) والنخعي. (٢)

وإليه ذهب جمهور الفقهاء ، الحنفية، (٣) والشافعية، (٤) والحنابلة. (٥)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : (فإن كانا- القاتل والمقتول- حرين فيتعلق به أحكام منها وجوب الكفارة عند وجود شرائط الوجوب وهي نوعان ... وأما الذي يرجع إلى المقتول فهو أن يكون المقتول معصوما ... وأما كونه مسلما فليس بشرط ، فيجب سواء كان مسلما أو ذميا أو مستأمنا). (٦)
وقال الشافعية : (من قتل من يحرم عليه قتله من مسلم أو كافر له أمان خطأ وهو من أهل الضمان وجبت عليه الكفارة). (٧)

وقال الحنابلة : (وتجب- أي الكفارة- بقتل الكافر المضمون سواء كان ذميا أو مستأمنا). (٨)

الأدلة :

استدلوا بالكتاب والمعقول .

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾. (٩)

(١) الشعبي ، تقدم ص ١٢ .

(٢) النخعي تقدم ص ٤٢ .

(٣) بدائع الصنائع ٢٥٢/٧ .

(٤) المهذب ٣٠٤/٢ ، وروضة الطالبين ٢٢٩/٧ ، والوجيز ص ٣٧١ .

(٥) المغني والشرح الكبير ٣٦/١٠ ، وكشاف القناع ٦٥/٦ .

(٦) بدائع الصنائع ٢٥٢/٧ .

(٧) المهذب ٣٠٤/٢ .

(٨) المغني مع الشرح الكبير ٣٦/١٠ .

(٩) سورة النساء آية ٩٢ .

وجه الدلالة :

دلت الآية على أن المؤمن إذا قتل من له ولقومه ميثاق ، فعلى قاتله الكفارة ، وهي تحرير رقبة مؤمنة ، والذمي له ميثاق ، فدللت على أن من قتل ذميا فعليه كفارة.(١)

ب - وأما الممعقول فقالوا : بأنه آدمي معصوم الدم بالذمة مقتول ظلماً فوجب الكفارة بقتله كالمسلم .(٢)

من خالفه :

وخالف في ذلك بعض الفقهاء فقالوا بأن المسلم إذا قتل ذميا خطأ فلا كفارة عليه .

وبه قال الحسن البصري .(٣)

وإليه ذهب الظاهرية .(٤)

فقال ابن حزم : (وإن قتل مسلم عاقل بالغ ذميا أو مستأمنًا - عمداً أو خطأ - فلا قود عليه ، ولا دية ، ولا كفارة .(٥)

الأدلة:

واستدلوا بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطْئًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا ، فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنْ اللَّهِ ﴾ .(٦)

وجه الاستدلال من الآية :

أن الآية دلت بمفهومها على أنه لا كفارة في قتل غير المؤمن خطأ كالذمي والمستأمن ، فلا كفارة على من قتل ذميا ، وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ﴾ .(٦) معناه عند

(١) تفسير الطبري ٢١٠/٤ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٢٠٩ / ٥ ، والمغني مع الشرح الكبير ٣٦/١٠ .

(٣) المحلى ٢٢٠/١٠ .

(٤) المحلى ٢٢٠/١٠ .

(٥) المغني والشرح الكبير ٣٦/١٠ .

(٦) سورة النساء آية ٩٢ .

أصحاب هذا القول ، وإن كان المقتول خطأ مؤمناً من قوم معاهدين لكم فعهدهم يوجب أنهم أحق بدية صاحبهم ، فكفارته التحرير وأداء الدية . (١)

وقال ابن حزم بعد أن استدل بهذه الآية : فهذا كله في المؤمن بيقين ، والضمير في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ . (٢) راجع ضرورة — لا يمكن غيرها — إلى المؤمن المذكور أولاً ، ولا ذكر في هذه الآية لذي ، ولا لمستأمن . (٣)

الترجيح:

وبعد استعراض أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي — والله أعلم — أن قول ابن عباس ومن وافقه هو الراجح ، وهو القول بأن المؤمن إذا قتل ذمياً فعليه كفارة ، وذلك لقوة أدلتهم ، لأن دليلهم منطوق الآية ، ودليل المخالفين مفهوماً ، والمنطوق يقدم على المفهوم عند التعارض . والله أعلم

(١) الجامع لأحكام القرآن ٢٠٩/٥ .

(٢) سورة النساء آية ٩٢ .

(٣) المحلى ٢٢٠/١٠ .

المسألة الثالثة

قتل السيد عبده خطأ

أخبرنا أبو سعيد بن أبي عمرو، ثنا أبو العباس الأصم، ثنا بحر بن نصر، ثنا ابن وهب حدثني يحيى بن أيوب، عن جعفر بن ربيعة أن سليمان المدني حدثه أنه استفتى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن رجل نوط (١) عبدا له فمات، ولم يرد قتله، فقال له ابن عباس: ليعتق رقبة أو ليصم شهرين متتابعين). (٢)

بيان حال الرواة:

- أبو سعيد بن أبي عمرو، ثقة ، تقدم. (٣)
- أبو العباس الأصم ، ثقة ، تقدم. (٤)
- بحر بن نصر بن سابق ، ثقة، تقدم. (٥)
- ابن وهب عبد الله بن وهب، تقدم. (٦)
- يحيى بن أيوب الغافقي، أبو العباس المصري، صدوق ربما أخطأ. (٧)
- جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة الكندي ، أبو شرحبيل المصري، ثقة. (٨)
- سليمان بن يسار المدني ، مولى أم المؤمنين ميمونة الهلالية ، ثقة. (٩)

الحكم على السند :

إسناده حسن ، لأن رواه ثقات غير يحيى بن أيوب وهو صدوق .

(١) السنن الكبرى ٦٧/٨ .

(٢) معنى نوط عبده :علقه ، والنوط التعليق .انظر: النهاية في غريب الحديث ١٢٨/٥ .

(٣) ص ٣٢٩ .

(٤) ص ٣٢٩ .

(٥) ص ٣٢٩ .

(٦) ص ٣٤٦ .

(٧) التقريب ٢٩٧/٢ رقم ٧٥٣٨ .

(٨) التقريب ١٦١/١ رقم ٩٤٠ .

(٩) تقريب التهذيب ٣٩٣/١ رقم ٢٦٢٧ ، تهذيب التهذيب ٢٠٦/٤ رقم ٢٧١٣ .

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى أن السيد إذا قتل عبده خطأ، فالواجب عليه هو الكفارة، وهي عتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين، ولا ضمان عليه، لعدم فائدته، لأنه يضمن من نفسه لنفسه .

من وافقه:

ذهب إلى مثل قول ابن عباس جمهور الفقهاء الحنفية، (١) والمالكية، (٢) والشافعية، (٣) والحنابلة. (٤)

ويتضح ذلك من خلال هذه النصوص التالية:

فقال الحنفية: (وإن كان- المقتول- عبد القاتل فجناية المولى عليه هدر ... لأن القيمة لو وجبت لوجبت له عليه وهذا ممتنع). (٥) وقالوا أيضا (وشبه العمد أن يتعمد الضرب بما ليس بسلاح ولا ما أجري مجرى السلاح... وموجب ذلك على القولين الإثم والكفارة والدية). (٦)
وقال المالكية: (تندب الكفارة للحر المسلم في قتله رقيقا سواء كان مملوكا لغيره أو مملوكا له). (٧)

وقال الشافعية: (شرط القتل الذي تجب بقتله الكفارة أن يكون آدميا معصوما بإيمان أو أمان، فتجب على من قتل عاقلا ... وعلى السيد في قتل عبده). (٨)
وقال الحنابلة: (وإن قتل نفسه أو عبده خطأ، فعليه كفارة، لأنها تجب لحق الله تعالى). (٩)

-
- (١) بدائع الصنائع ٢٥٨/٧، الهداية مع تكملة فتح القدير ٢١٠/١٠.
 - (٢) مواهب الجليل ٣٥٢/٨، حاشية الدسوقي ٢٥٨/٦، الشرح الصغير مع بلغة السالك ٢٠٩/٤، والقوانين الفقهية ص ٢٢٨.
 - (٣) المهذب ٣٠٤/٢، روضة الطالبين ٢٢٩/٧، ومغني المحتاج ٣٧٦/٥.
 - (٤) المغني والشرح الكبير ٣٦/١٠، والكافي ٥١/٤، الممتع في شرح المقنع ٦١٢/٥، شرح منتهى الإرادات ٣٣١/٣.
 - (٥) بدائع الصنائع ٢٥٨/٧.
 - (٦) الهداية مع تكملة فتح القدير ٢١٠/١٠.
 - (٧) حاشية الدسوقي ٢٥٨/٦.
 - (٨) روضة الطالبين ٢٢٩/٧.
 - (٩) الكافي ٥١/٤.

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والمعقول:

أ - فأما الكتاب فعموم قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطْئًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ وَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ، فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ ۖ﴾ (١).

وجه الدلالة:

دلت الآية بعمومها أن المؤمن إذا قتل مؤمناً خطأ فعليه الكفارة، وهي تحرير رقبة مؤمنة، فإذا لم يجد فعليه صيام شهرين متتابعين، والآية عامة لم تفرق بين قتل الحر والعبد، ولأنه مؤمن فأشبهه الحر. ولأن قتل عبده كغيره في التحريم لحق الله تعالى، فكان كقتل غيره في إيجاب الكفارة. (٢)
 ب - وأما المعقول فقالوا بأن الضمان أو القيمة لو وجبت لوجبت له وعليه، وهذا ممتنع، بخلاف الكفارة فإنها حق الله تعالى. (٣)

ج - وأجمع أهل العلم على أن على القاتل خطأ كفارة، سواء كان المقتول ذكراً أو أنثى. (٤)

ولم أجد لهذا القول مخالفاً.

(١) سورة النساء آية ٩٢.

(٢) المهذب ٣٠٤/٢، والكافي ٥١/٤.

(٣) بدائع الصنائع ٢٥٨/٧، ومغني المحتاج ٣٧٦/٥.

(٤) المغني والشرح الكبير ٣٦/١٠.

الفصل الثاني

في التعزير ، وفيه مبحثان

المبحث الأول : تعريف التعزير ، ومشروعية التعزير ،

وأدلتها ، وحكمة مشروعيته.

المبحث الثاني : المسائل المروية عن ابن عباس في

التعزير .

المبحث الأول

تعريف التعزير ، ومشروطيَّتها ، وأحاديثها ، وحكمة مشروطيَّتها.

تعريف التعزير لغة.

التعزير مأخوذ من العزر ، ولها عدة معان :

- منها : اللوم ، والمنع ، والرد ، قال ابن منظور: عزره يعزره عزرا وعزره : أي رده، والعزر والتعزير : ضرب دون الحد لمنع الجاني من المعاودة وردعه عن المعصية . (١)
- ومنها: التأديب ، ولهذا سمي الضرب دون الحد تعزيرا، إنما هو أدب . (٢)
- ومنها: النصرة والتعظيم والتوقير (٣)، ومنه قوله تعالى : ﴿وَأَمْسُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ . (٤)
- وقوله تعالى : ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ﴾ . (٥) أي تنصروه وتدافع عنه .
- والمراد منه هنا التأديب واللوم والمنع . والله أعلم .

تعريف التعزير شرعا:

- اتفقت كلمة الفقهاء على أن التعزير تأديب وزجر على ذنوب لم يشرع فيها حد ولا عقوبة . (٦)
- ومن هنا عرفه المالكية : (بأنه تأديب وإصلاح وزجر على ذنوب لم تشرع فيها حدود ولا كفارات). (٧)
- وعرفه ابن القيم بقوله : (وأما التعزير ففي كل معصية لا حد فيها ولا كفارة). (٨)
- وعرفه مصطفى الزرقاء بقوله : (معاقبة المجرم بعقاب مفوض شرعا إلى رأي ولي الأمر نوعا مقدارا). (٩)

(١) لسان العرب ٤/٥٦١، مادة (عزر).

(٢) المرجع السابق ، ومصباح المنير ص ٤٠٧.

(٣) المرجعين السابقين ، ومختار الصحاح ص ٣٧٨.

(٤) سورة المائدة آية ١٢ .

(٥) سورة الفتح آية ٩ .

(٦) أحكام السلطانية للماوردي ص ٢٩٣، فتح القدير ٥/٣٤٥، تبصرة الحكام ٢/٢١٧.

(٧) تبصرة الحكام ٢/٢١٧.

(٨) إعلام الموقعين ٢/٧٦.

(٩) المدخل الفقهي العام لمصطفى الزرقاء ٢/٦٢٦، دار الفكر ، الطبعة العاشرة ١٣٨٧هـ .

مشروعية التعزير :

لقد ثبتت مشروعية التعزير بالكتاب والسنة والإجماع .

أ- فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَخَافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُمْ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ۝﴾ (١).

وجه الدلالة :

لقد أمر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية الأزواج بتأديب زوجاتهم إذا ظهرت منهن علامات النشوز، وقد ذكر الله في هذه الآية أنواع العقوبات التي يمكن للأزواج أن يؤدبوا بها زوجاتهم الناشزات ، وهي ثلاثة أنواع : أولها- الوعظ . وثانيها- الهجر . وثالثها- الضرب . وهذه الآية أصل في التعزير، (٢) كما ذكره الفقهاء .

ب- وأما السنة فأحاديث كثيرة ، منها ما رواه أبو بردة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يقول: ((لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد من حدود الله)) (٣).

وجه الدلالة :

دل الحديث على أن هناك ضربا مشروعاً للتعزير والتأديب ، غير الضرب في الحدود، وجواز الضرب في غير الحدود دليل على شرعية التعزير .

وأما الإجماع :

لقد أجمع الصحابة على مشروعية التعزير . (١)

الحكمة من مشروعية التعزير :

لقد شرع الله عز وجل عقوبة التعزير لحكم عظيمة ، وغاية نبيلة، فالغاية الأساسية من شرعيته هي : الزجر والردع ، مع الإصلاح والتهذيب، وحكمة مشروعيته هي نفس حكمة مشروعية الحدود ، والعقوبات الأخرى ، ولم يقدر الشرع عقوبة التعزير بل فوض اختيار العقوبة إلى ولي الأمر أو الإمام حتى يستطيع أن يختار لكل معصية عقوبة تناسبها وتزجر الناس عن ارتكاب المعاصي، وتؤدي إلى منع انتشارها في المجتمع، حتى يعيش الناس في أمن وأمان.

(١) سورة النساء آية ٣٤ .

(٢) فتح القدير ٣٤٥/٥ ، مغني المحتاج ٥٢٣/٥ .

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٨٢/١٢ ، كتاب الحدود ، باب : كم التعزير والأدب . صحيح مسلم بشرح النووي ١١/ ١٨٣ ، كتاب الحدود ، باب : قدر أسواط التعزير .

(٤) فتح القدير ٣٤٥/٥ ، الطرق الحكمية ص ١٤٥ ، تبصرة الحكام ٢١٨/٢ .

المبحث الثاني

في المسائل المروية عن ابن عباس في التعزير

المسألة الأولى

تعزير من أتى البهيمة^(١)

- ١ - روي عبد الرزاق عن الثوري، عن عاصم، عن أبي رزين، عن ابن عباس في الذي يقع على البهيمة قال: (ليس عليه حد). (٢)

بيان حال الرواة:

- هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري ، ثقة حافظ فقيه. (٣)
- عاصم بن بحدلة الأسدي الكوفي، صدوق له أوهام. (٤)
- هو مسعود بن مالك، أبو رزين الأسدي ، ثقة فاضل. (٥)

الحكم على السند:

إسناده حسن ، لأن رواه كلهم ثقات غير عاصم وهو صدوق.

- ٢ - روي ابن أبي شيبة قال: حدثنا أبو بكر بن عياش، وأبو الأحوص، عن عاصم، عن أبي رزين، عن ابن عباس قال : (من أتى بهيمة فلا حد عليه). (٦)

(١) أجمع العلماء على تحريم إتيان البهيمة، وأنه فاحشة من الفواحش المحرمة لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ، إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ المؤمنون آية ٦٥.

(٢) مصنف عبد الرزاق ٣٦٦/٧ رقم ١٣٤٩٨، وجامع الترمذي مع تحفة الأحوذ ١٦/٥، أبسواب الحدود باب : ما جاء فيمن وقع على البهيمة.

(٣) التقريب ٣٧١/١ رقم ٢٤٥٢.

(٤) التقريب ٤٥٦/١ رقم ٣٠٦٥.

(٥) التقريب ١٧٦/٢ رقم ٦٦٣٣.

(٦) المصنف لابن أبي شيبة ٥/١٠ رقم ٨٥٥٢، وسنن أبي داود ١٥٤/٤، كتاب الحدود، باب : فيمن أتى بهيمة، وسنن البيهقي ٤٠٧/٨ رقم ١٧٠٣٨ بلفظ (عن أبي رزين عن ابن عباس أنه سئل عن الذي يأتي البهيمة قال: لا حد عليه).

بيان حال الرواة:

- أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي، ثقة عابد، (١)
- هو سلام بن سليم الحنفي أبو الأحوص الكوفي الحافظ، ثقة متقن. (٢)
- عاصم بن مهذلة، الأسدي الكوفي، صدوق له أوهام. (٣)
- أبي رزين: هو مسعود بن مالك الأسدي الكوفي، ثقة فاضل. (٤)

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواته ثقات غير عاصم وهو صدوق.

فقه الأثرين:

يدل هذان الأثران على أن ابن عباس يرى أنه لا حد على من يقع على البهيمة، وإنما عليه التعزير فقط — حسبما يراه الإمام — ويفهم من هذا أن ابن عباس لا يعتبر هذا الفعل زنا .

من وافقه:

قول ابن عباس مروى عن عمر ، وبه قال عطاء، (٥) والثوري، (٦) والنخعي. (٧)

(١) تقريب التهذيب ٣٦٦/٢ رقم ٨٠١٤ .

(٢) تقريب التهذيب ٤٠٥/١ رقم ٢٧١١ .

(٣) تقريب التهذيب ٤٥٦/١ رقم ٣٠٦٥ .

(٤) تقريب التهذيب ١٧٦/٢ رقم ٦٦٣٣ .

(٥) عطاء بن أبي رباح أسلم بن صفوان أبو محمد مولد بني فهر، من كبار التابعين و أحد الأئمة المجتهدين له آراء فقهية كثيرة تضمنتها كتب الخلاف، لقي عددا كبيرا من الصحابة وسمع العبادلة الأربعة، وإليه انتهت الفتوى في مكة، وتوفي فيها... سنة ١١٤هـ وقيل غير ذلك. انظر : البداية والنهاية ٤٥١/٦ ، ووفيات الأعيان ٣/٣٦١ .

(٦) الثوري ، تقدم ص ٣٢ .

(٧) النخعي ، تقدم ص ٤٢ .

وهو مذهب الجمهور، ومنهم الإمام أبو حنيفة، (١) والإمام مالك، (٢) والإمام الشافعي في قول له، (٣) والإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه. (٤)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية : وكذا وطء المرأة الميتة لا يوجب الحد ويوجب التعزير... وكذا وطء البهيمة وإن كان حراما لانعدام الوطء في قبل المرأة. (٥)

وقال المالكية : ... وأدب اجتهدا، أي بالاجتهاد من الحاكم ، كبهيمة، أي كواطئ بهيمة يؤدب اجتهدا، ومدخلة ذكر بهيمة بفرجها). (٦)

وقال الشافعية : (فإن أتى البهيمة وهو ممن يجب عليه حد الزنا ففيه ثلاثة أقوال: ... والقول الثالث: أنه يجب فيه التعزير، لأن الحد يجب للردع عما يشتهي وتميل إليه النفس). (٧)

وقال الحنابلة : (اختلفت الرواية عن أحمد في الذي يأتي البهيمة، فروي عنه أنه يعزر ولا حد عليه). (٨)

الأدلة:

واستدلوا بما يلي:

- ١- أنه لم يصح فيه عندهم نص، ولا يمكن قياسه على الوطء في فرج الآدمي، لأنه لاحرمة له، وليس بمقصود يحتاج في الزجر عنه إلى حد، (٩) فإن النفوس تعافه، وعامتها تنفر منه، فبقي على الأصل في انتفاء الحد، وعلى ذلك ينبغي أن تكون عقوبة واطئ البهيمة التعزير فقط.

-
- (١) فتح القدير لابن الهمام ٢٦٥/٥، بدائع الصنائع ٣٤/٧، أحكام القرآن للجصاص ٣٨٨/٣.
 - (٢) مواهب الجليل ٣٩٢/٨، والشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٣٠٦/٦، والقوانين الفقهية ص ٢٣٢.
 - (٣) المهذب ٣٧٨/٢، نيل الأوطار ١٣٤/٧.
 - (٤) المغني مع الشرح الكبير ١٠٨/١٠، والمقنع لموفق الدين ابن قدامة ٣٥٧/٣ المطبعة السلفية، بدون.
 - (٥) بدائع الصنائع ٣٤/٧.
 - (٦) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ٦٣٠/٦.
 - (٧) المهذب ٣٧٨/٢.
 - (٨) انظر: المغني والشرح الكبير ١٠٨/١٠.
 - (٩) مغني المحتاج ٤٤٥/٥، والمغني مع الشرح الكبير ١٠٨/١٠.

٢- استدلو بما ذكره ابن حزم في المحلى حيث قال: لأنه قد أتى منكرا، فإن الله تعالى قال: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ، إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ، فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾. (١)

قال: ولا خلاف بين أحد من الأمة أنه لا يحل أن تؤتى البهيمة أصلا، ففاعل ذلك فاعل منكرا، وقد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بتغيير المنكر باليد، (٢) فعليه التعزير، (٣) لأنه ليس فيه تقدير شرعي.

من خالفه:

خالفه في ذلك بعض الفقهاء على قولين:

القول الأول: أن عقوبة واطئ البهيمة القتل، لأن هذا الفرج لا يستباح بحال فغلظ فيه الحد.

وهو مروي عن ابن عمر. (٤)

وإليه ذهب الإمام الشافعي في قول له، (٥) والإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه. (٦)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الشافعية: (فإن أتى البهيمة وهو ممن يجب عليه حد الزنا ففيه ثلاثة أقوال: أحدها أنه

يجب عليه القتل). (٧)

(١) سورة المعارج آية ٢٩ و٣١ .

(٢) في حديث أبي سعيد الخدري يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: من رأى منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان) رواه مسلم . انظر : صحيح مسلم بشرح النووي ١٩/٢ .

(٣) المحلى بالآثار، لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي/ تحقيق الدكتور/ عبد الغفار سليمان البنداري ١٢/٤٠٠ ، دار الكتب العلمية، بدون.

(٤) عن ابن الهادي قال: قال ابن عمر في الذي يأتي البهيمة: (لو وجدته لقتلته). انظر: المحلى ١٢/٣٩٨ .

(٥) المهذب ٢/٣٧٨ ، ومغني المحتاج ٥/٤٤٥ .

(٦) المغني والشرح الكبير ١٠/١٥٨، والإنصاف ١٠/١٧٨، والممتع في شرح المقنع ٥/٦٦٢ .

(٧) المهذب ٢/٣٧٨ .

وقال الحنابلة : (واختلفت الرواية عن أحمد في الذي يأتي البهيمة... والرواية الثانية حكمه حكم

اللائط سواء) . (١)

الأدلة:

واستدلوا على رأيهم بما يلي:

١- استدلوا بحديث عمرو بن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ :

((من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوه معها)) . (٢)

وجه الدلالة

من الحديث واضح، فإنه صلى الله عليه وسلم أمر بقتل من أتى البهيمة وقتل البهيمة معه، وليس فيه تفصيل بين المحصن وغيره، بل يفيد قتله مطلقاً- سواء كان محصناً أم غير محصن- والأمر يدل على الوجوب، فدل على وجوب قتله.

القول الثاني: أن حده كحد الزاني، إن كان محصناً رجم وإن كان غير محصن جلد وغرب، لأنه حد يجب بالوطء فاختلف فيه البكر والثيب كحد الزنى.

وبه قال الحسن البصري، (٣) وقائدة. (٢)

(١) المغني والشرح الكبير ١٠/١٥٨، قال ابن قدامة: ومن تلوط قتل بكراً كان أو ثيباً في إحدى الروايتين، والأخرى حكمه حكم الزاني). المغني والشرح الكبير ١٠/١٥٥ .

(٢) مسند الإمام أحمد ٣/١٠٥ رقم (٢٤٢٠)، سنن أبي داود ٤/١٥٣ رقم الحديث (٤٤٦٤) كتاب الحدود، باب: فيمن أتى بهيمة، قال أبو داود: ليس هذا بالقوي، جامع الترمذي مع تحفة الأحوذى ٥/١٦ رقم (١٤٧٩) أبواب الحدود، باب: ما جاء فيمن يقع على البهيمة، قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث عمرو بن أبي عمرو، والسنن الكبرى ٨/٤٠٦ كتاب الحدود، باب: من أتى بهيمة، وسنن الدارقطني ٣/١٢٦ رقم (١٤٣)، قال ابن حجر في بلوغ المرام رواه أحمد والأربعة ورجاله موثقون، إلا أن فيه اختلافاً، ومال البيهقي إلى تصحيحه، وصححه الألباني. انظر: سنن الكبرى ٨/٤٠٦، بلوغ المرام للحافظ ابن حجر العسقلاني ص ٤٠٧، مكتبة السوادى للتوزيع، الطبعة الأولى، وإرواء الغليل ٨/١٣.

(٣) الحسن البصري تقدم ص ٣٢.

(٤) قائدة، تقدم ص ١٥٩.

وإليه ذهب الشافعية في قول ثالث عندهم.(١)

وقال الشافعية: أنه-أي وطء البهيمة- كالزنا، فإن كان غير محصن جلد وغرب، وإن كان محصنا

رجم، لأنه حد يجب بالوطء فاختلف فيه البكر والثيب كحد النوا.(٢)

الأدلة:

استدلوا على قولهم بما يلي:

أ - استدلوا بقياس هذا الفعل على الزنى بجامع أن كلا منهما وطء في فرج محرم شرعا ،

وليس فيه شبهة، فأوجب الحد كالقبل.(٣)

ب - استدلوا بما روي عن عكرمة قال: سئل الحسن بن علي رضي الله عنهما عن رجل أتى بهيمة

قال: (إن كان محصنا رجم)-(٤)

وجه الدلالة:

أن قوله-أي الحسن بن علي- إن كان محصنا رجم ، والذي يرمم هو الزاني المحصن، فيكون

هذا الفعل كالزنى في العقوبة ، فيرمم الواطئ إن كان محصنا، ويجلد ويغرب إن كان غير محصن.

(١) المهذب ٣٧٨/٢ ، ومغني المحتاج ٤٤٥/٥ ، ومعرفة السنن والآثار، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي

٣١٧/١٢ تحقيق الدكتور/ عبد المعطي أمين قلعي، دار الوفاء للطباعة والنشر ، طبعة أولى، ونيل الأوطار

١٣٤/٧ ، والمحلّى بالآثار ٣٩٨/١٢ .

(٢) المهذب ٣٧٨/٢ .

(٣) نيل الأوطار ١٣٤/٧ .

(٤) المحلّى ٣٩٨/١٢ ، والسنن الكبرى ٤٠٨/٨ .

الترجيح:

بعد أن بينت أقوال الفقهاء وأدلتهم في هذه المسألة يبدو لي - والله أعلم - أن القول الراجح هو قول ابن عباس ومن وافقه وهم الجمهور، وهو القول بأن على من أتى البهيمة التعزير ، وذلك لقوة أدلتهم ، ولأن دليل القائلين بأن عقوبته القتل قد ضعفه أبو داود والترمذي ، قال أبو داود بعد ذكر الحديث : هذا ليس بالقوي ، ثم قال بعد أن ذكر الأثر المروي عن ابن عباس (٣) : حديث عاصم - وهو المروي عن ابن عباس - يضعف حديث عمرو بن أبي عمرو - وهو دليل القائلين بأن عقوبته القتل - ، كما أن الترمذي قال بعد أن ذكر أثر ابن عباس (٤) : وهذا أصح من الحديث الأول، والعمل على هذا عند أهل العلم، ومما يضعفه أيضا هو أنه مروي عن ابن عباس وهو لا يقول بمقتضاه كما سبق في الأثر، وأما دليل القائلين بأن عقوبته كعقوبة الزاني قياسا عليه ، وهو قياس مع الفارق الكبير وهو غير صحيح كما سبق ذكره عند أدلة القائلين بالتعزير . والله أعلم

(١) سنن أبي داود ١٥٤/٤ و١٥٤ رقم الحديث (٤٤٦٤) (٤٤٦٥) كتاب الحدود، باب: فيمن أتى بهيمة،

(٢) جامع الترمذي مع تحفة الأحوذى ١٦/٥ رقم (١٤٧٩) أبواب الحدود، باب: ما جاء فيمن يقع على

البهيمة .

المسألة الثانية

التعزير عند سقوط الحد

- ١- روي عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني عبد الله بن أبي مليكة أن عبيد بن عدوا على خمار امرأة، فسألتها، فقالت: حملنا عليه الجوع واضطررنا إليه، قلت أكانا آبقين، قال: لم أعلم قال: فكتبت فيهما إلى ابن عباس، وإلى عبيد بن عمير، (١) وعباد بن عبد الله بن الزبير، (٢) فكتب عباد، أن اقطعهما، وكتب عبيد بن عمير، أن قد أحلت الميتة والدم والخمر لمن اضطر، وكتب ابن عباس، وقد كتبت إليه بما اعتلا به من الجوع، فكتب أن قد أصبت، لا تقطعهما وغرم سادقهما ثمن الخمار، وإن كان فيهما جلد فاجلدهما لثلا يعتل العبد بالجوع). (٣)
 - ٢- روى عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرت أن عليا قطع البائع -بائع الحر- وقال: لا يكون الحر عبدا، وقال ابن عباس: (ليس عليه قطع، وعليه شبيه بالقطع، الحبس). (٤)
- سبق بيان رواية الأثرين والحكم على سندهما. (٥)

فقه الأثرين :

- دل الأثران على أن ابن عباس يرى تعزير الجاني إذا سقط عنه الحد لسبب من الأسباب، كعدم توافر الشروط للجناية.
- من وافقه:
- ذهب أصحاب المذاهب الأربعة الحنفية، (٦)، والمالكية، (٧) والشافعية، (٨) والحنابلة، (٩) إلى القول بتعزير الجاني إذا سقط عنه الحد لمانع من الموانع.

-
- (١) عبيد بن عمير ، تقدم ص ١١٩ .
 - (٢) عبد الله بن الزبير ، تقدم ص ١١٩ .
 - (٣) سبق ذكر الأثر وتخريجه ص ١١٩ .
 - (٤) سبق ذكر الأثر وتخريجه ص ١٣٤ .
 - (٥) ص ١١٩ و ١٣٤ .
 - (٦) فتح القدير ٣٤٦/٥ ، مختصر القدوري ص ١٩٩ ، بدائع الصنائع ٦٤/٧ .
 - (٧) تبصرة الحكام ٢١٨/٢ .
 - (٨) المهذب ٤٠٤/٢ ، روضة الطالبين ٣٨٠/٧ .
 - (٩) المغني ٣٤٢/١٠ ، كشاف القناع ١٢١/٦ ، شرح منتهى الإرادات ٣٦٠/٣ .

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (ومن قذف عبداً أو أمة أو أم ولد أو كافراً بالزنا عزر بالإجماع ... وإنما عزر، لأنه أي هذا الكلام جناية قذف وقد امتنع وجوب السحد على القاذف لفقد الإحصان فوجب التعزير). (١).

وقال المالكية: (ومنها (أي المعصية) ما فيه التعزير فقط، كسرقة مالا قطع فيه، والخلوة بالأجنبية، ووطئ المكاتب، ونحو ذلك من الاستمناء، وإتيان البهيمة واليمين الغموس، والغش عن الأسواق، والعمل بالربا، وشهادة الزور، والشهادة إلى نكاح السر). (٢).

وقال الشافعية: (من أتى معصية لا حد فيها ولا كفارة كمباشرة الأجنبية فيما دون الفرج، وسرقة ما دون النصاب، أو السرقة من غير حرز أو القذف من غير الزنا، أو الجناية التي لا قصاص فيها وما أشبه ذلك من المعاصي عزر على حسب ما يراه السلطان). (٣).

وقال الحنابلة: ويجب التعزير ... في كل معصية لا حد فيها ولا كفارة كمباشرة دون الفرج، وإتيان امرأة امرأة وسرقة مالا قطع فيها لفقد حرز ونقص نصاب ونحوه، وجناية لا قود فيها). (٤).
ويتضح من هذه النصوص أن التعزير مشروع في جميع المعاصي التي لم يشرع فيها حد ولا كفارة ولا قصاص، والتعزير بحسب الجناية في العظم والصغر، وبحسب الجاني في الشر وعدمه ، (٥).

(١) فتح القدير ٣٤٦/٥ و٣٤٧.

(٢) تبصرة الحكام ٢/٢١٨.

(٣) المهذب ٢/٤٠٤.

(٤) كشف القناع ٦/١٢١، شرح منتهى الإرادات ٣/٣٦٠، المغني ١٠/٣٤٢.

(٥) تبصرة الحكام ٢/٢١٨.

المسألة الثالثة

الاستمناء

- ١ - روى عبد الرزاق عن الثوري ومعمّر عن الأعمش عن أبي رزّين عن أبي يحيى عن ابن عباس قال: قال رجل: إني أعبت بذكرى حتى أنزل قال: (إن نكاح الأمة خير منه، وهو خير من الزنا). (١)

بيان حال الرواة:

- الثوري، ثقة حافظ فقيه، تقدم. (٢)
- معمّر بن راشد، ثقة ثبت فاضل، تقدم. (٣)
- الأعمش هو سليمان بن مهران الأسدي، أبو محمد الكوفي الأعمش، ثقة حافظ. (٤)
- أبو رزّين، ثقة فاضل، تقدم. (٥)
- أبو يحيى هو مصدع، أبو يحيى الأعرج المعرقب، مقبول. (٦)

الحكم على السند:

إسناده حسن، لأن رواه ثقات غير أبي يحيى وهو مقبول.

- ٢ - روى البيهقي أخبرنا أبو زكريا بن أبي إسحاق المزكي، أنبأ أبو عبد الله بن يعقوب، ثنا محمد بن عبد الوهاب، أنبأ جعفر بن عون، أنبأ الأجلح، عن أبي الزبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن غلاماً أتاه فجعل القوم يقومون والغلام جالس، فقال له بعض القوم، قم يا غلام فقال ابن عباس - رضي الله عنهما - دعوه شيء أجلسه، فلما خلا قال: يا ابن عباس إني غلام شاب أجد غلطة شديدة، فأدلك ذكرى حتى أنزل، فقال ابن عباس، خير من الزنا، ونكاح الأمة خير منه. (٧)

-
- (١) مصنف عبد الرزاق ٣٩١/٧ رقم ١٣٥٨٨، المحلى ٤٠٧/١٢ بزيادة (أف) بعد قول الرجل - حتى أنزل؟ قال: (أف)
- (٢) ص ١٠٦.
- (٣) ص ١٠٩.
- (٤) تقريب التهذيب ٣٩٢/١ رقم ٢٦٢٣.
- (٥) ص ٢١١.
- (٦) تقريب التهذيب ١٨٥/٢ رقم ٦٧٠٥.
- (٧) سنن البيهقي ٣٢٣/٧.

بيان حال الرواة:

- أبو زكريا بن أبي إسحاق ، هو يحيى بن إبراهيم بن محمد النيسابوري، ثقة. (١)
- أبو عبد الله بن يعقوب، هو محمد بن يعقوب الأخرم، حافظ متقن حجة. (٢)
- محمد بن عبد الوهاب ، أبو أحمد ، وثقه مسلم، وذكره ابن حبان في الثقات. (٣)
- جعفر بن عون، بن جعفر بن عمرو بن حريث المخزومي، صدوق. (٤)
- الأجلح لقب، أجلح بن عبد الله بن حجية، يكنى أبا حجية الكندي، ويقال اسمه يحيى، صدوق. (٥)
- أبو الزبير، محمد بن مسلم بن تدروس الأسدي، أبو الزبير المكي، صدوق إلا أنه يدلّس. (٦)

الحكم على السند:

إسناده ضعيف ، لأن فيه راو يدلّس.

فقه الأثرين:

دل مجموع الأثرين على أن ابن عباس يرى جواز الاستمنااء للحاجة، وإذا فعل الرجل ذلك دون الحاجة فمكروه عنده، يدل على ذلك قوله للرجل في رواية ابن حزم (أف إن نكاح الأمة خير منه ...) ولا شيء على من فعله عند ابن عباس، كما دل عليه الأثران.

من وافقه:

ذهب إلى مثل قول ابن عباس أنه لا شيء على من فعل ذلك الحنفية، (٧)، والحنابلة، (٨) إذا فعل ذلك خوفا على نفسه، ولم يكن له زوجة ولا أمة، وابن حزم من الظاهرية. (٩)

-
- (١) سير أعلام النبلاء ١٧/٢٩٥ رقم ١٧٩.
 - (٢) سير أعلام النبلاء ١٥/٤٦٦ رقم ٢٦٣.
 - (٣) سير أعلام النبلاء ١٢/٦٠٦ رقم ٢٣١، الثقات لابن حبان ٨/١٢٨.
 - (٤) تقريب التهذيب ١/١٦٣ رقم ٩٥٠.
 - (٥) تقريب التهذيب ١/٧٢ رقم ٢٨٥، تهذيب التهذيب ١/١٧١ رقم ٣١٢.
 - (٦) تقريب التهذيب ٢/١٣٢ رقم ٦٣١٠.
 - (٧) التشريع الجنائي ١/٣٦٨، فقه السنة ٢/٥٨٢.
 - (٨) شرح منتهى الارادات ٣/٣٦٢، الممتع في شرح المقنع ٥/٧١١، فتاوى ابن تيمية ٣٤/٢٢٩.
 - (٩) المحلى ١٢/٤٠٧.

الأدلة:

استدلوا بالمعقول:

فقالوا بأن مس الرجل ذكره مباح، بإجماع الأمة كلها، فإذا هو مباح فليس هنالك زيادة على المباح إلا التعمد لنزول المني، فليس ذلك حراماً أصلاً، إلا أنه يكره، لأنه ليس من مكارم الأخلاق، ولا من الفضائل. (١)

وقالوا أيضاً: فلأن ذلك حال ضرورة وحاجة، أشبه نكاح الأمة في حق الحر، إذا خاف الزنى وعدم الطول. (٢)

من خالفه:

خالف في ذلك جمهور الفقهاء فقالوا بتحريمه، ويعزر من فعله.

ذهب إلى هذا الحنفية، (٣) والحنابلة، (٤) إذا فعله لغير حاجة، والمالكية، (٥) والشافعية. (٦)

الأدلة:

استدلوا بالكتاب والمعقول:

أ - فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ، إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ، فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾. (٧)

وجه الدلالة:

فقد أمر الله في هذه الآيات بحفظ الفروج في كل الحالات، إلا بالنسبة للزوجة، وملك اليمين، وهذا يفيد تحريم ما سوى الأزواج وما ملكت الأيمان، فلا يحل العمل بالذكر، إلا في الزوجة أو في ملك اليمين، ولا يحل الاستمناء لأنه تعد على حدود الله.

(١) المحلى ٤٠٧/١٢.

(٢) المتع في شرح المقنع ٧١١/٥.

(٣) التشريع الجنائي ٣٦٨/١، فقه السنة ٥٨٢/٢.

(٤) شرح منتهى الإرادات ٣٦٢/٣، المتع في شرح المقنع ٧١١/٥، فتاوى ابن تيمية ٢٢٩/٣٤.

(٥) تبصرة الحكام ١٩٥/٢، أحكام القرآن لابن العربي ٣١٥/٣.

(٦) المهذب ٣٧٨/٢.

(١) سورة المؤمنين آية ٥٦، ٥٧.

ب- وأما المعقول فقالوا: ولأنها مباشرة محرمة من غير إيلاج، فأشبهت مباشرة الأجنبية فيما دون

الفرج فيعزر. (١)

ولأنه وطء منهي عنه من حيث إنه في غير محل الحرث، فيعزر لأنه معصية ليس لها عقوبة

مقدرة. (٢)

وأريد أن أنقل هنا جواب ابن تيمية عندما سئل عن الاستمناء.

قال ابن تيمية: أما الاستمناء باليد فهو حرام عند جمهور العلماء، وهو أصح القولين في مذهب أحمد، وكذلك يعزر من فعله، وفي القول الآخر، هو مكروه غير محرم، وأكثرهم لا يبيحونه لخوف العنت ولا غيره، ونقل عن طائفة من الصحابة والتابعين أنهم رخصوا فيه للضرورة، مثل أن يخشى الزنا فلا يعصم منه إلا به، ومثل أن يخاف إن لم يفعله أن يمرض، وهذا قول أحمد وغيره، وأما بدون الضرورة فما علمت أحدا رخص فيه. (٣)

والذي يظهر لي أن الاستمناء إن كان للضرورة والحاجة، فلا شيء على الفاعل، وهذا قول ابن عباس ومن وافقه، وأما بدون الضرورة فعلى فاعله التعزير، لأنه تعد على حدود الله بدون عذر شرعي، وهذا مذهب الحنفية والحنابلة. والله أعلم.

(١) المذهب ٣٧٩/٢.

(٢) المتع في شرح المقنع ٧١١/٥.

(٣) فتاوى ابن تيمية ٢٢٩/٣٤.

المسألة الرابعة

التعزير بالجلد

روي عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني عبد الله بن أبي مليكة أن عبيد بن عباداً على خمار امرأة، فسألتها، فقالت: حملنا عليه الجوع واضطربنا إليه، قلت أكانا أبقيين، قال: لم أعلم قال: فكتبت فيهما إلى ابن عباس، وإلى عبيد بن عمير، وعباد بن عبد الله بن الزبير، فكتب عباد، أن اقطعتهما، وكتب عبيد بن عمير، أن قد أحلت الميتة والدم والخنزير لمن اضطرب، وكتب ابن عباس، وقد كتبت إليه بما اعتلا به من الجوع، فكتب أن قد أصبت، لا تقطعتهما وغرم سادقهما ثمن الخمار، وإن كان فيهما جلد فاجلدهما لثلاثين لثلاثين العبد بالجوع). (١)

سبق بيان حال الرواة والحكم على السند. (٢)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس رضي الله عنه - يرى جواز التعزير بالضرب، والظاهر من قول ابن عباس أن مقدار التعزير بالجلد موكول إلى رأي الإمام قلة وكثرة، حسب جلد المجلود، ويختلف بحسب الجنابة واختلافها، لأنه لم يحدد مقدار الجلد في الأثر فدل على أنه موكول إلى رأي الإمام.

من وافقه:

اتفق الفقهاء (٣) على جواز التعزير بالجلد، في المعاصي التي يرى الإمام فيها أن الضرب هو الأنسب لتلك المعاصي، وهو الزاجر والرادع للحجاني، ولغيره. فقد أقرته الشريعة وجعلته حداً لجرائم الزنا - زنى غير المحصن - والقذف وشرب الخمر، واعترفت به كعقوبة تعزيرية، (٤) وقد سار الخلفاء الراشدون ومن بعدهم من حكام المسلمين على اعتبار الجلد عقوبة في التعزير، وعلى ذلك انعقد الإجماع. (٥)

(١) سبق ذكر الأثر وتخرجه ص ١١٩.

(٢) ص ١١٩.

(٣) بدائع الصنائع ٦٤/٧، فتح القدير ٣٤٩/٥، تبصرة الحكام ٢/٢١٩. القوانين الفقهية ص ٥٣٢، المذهب ٤٠٤/٢، الأحكام السلطانية ص ٢٩٤، المغني ٣٤٣/١٠، شرح منتهى الإرادات ٣/٣٦١، السياسة الشرعية ص ١١٣.

(٤) عقوبة السارق ص ٤٠.

(٥) التعزير في الشريعة الإسلامية ص ٣٣٠.

مقدار الجلد في التعزير:

اختلف الفقهاء في مقدار الضرب في التعزير، فاتفقوا على أنه لا تحديد لأقله، بل هو موكول إلى اجتهاد الإمام، (١) إلا ما حكى عن القدوري من الحنفية من تحديده لأقله بثلاث جلدات، (٢) إلا أن هذا ليس هو المذهب عند الحنفية. (٣)

واختلفوا في أكثر ما ينتهي إليه الضرب في التعزير على قولين:

القول الأول: يرى أصحابه جواز زيادة جلدات التعزير عن عدد الضرب في الحد، حسب ما

يراه الإمام مناسبا للجريمة والجاني، وهذا مذهب المالكية (٤) والغزالي من الشافعية. (٥)

فقال المالكية: (يجوز في المذهب التعزير بمثل الحدود وأقل وأكثر حسب الإجماع). (٦)

وقال الغزالي: (وأما قدره فلا يتقدر أقله وأكثره). (٧)

القول الثاني: يرى أصحابه أن عدد الجلدات في التعزير لا تزيد عن عدد الضرب في عقوبة

الحد، وإن كان هناك خلاف بينهم هل المعتبر أن لا يزيد الضرب في التعزير أدنى حد مشروع، أو أن المعتبر أن لا يزيد في كل جنابة حدا مشروعا في جنسها، كما اختلفوا هل المعتبر في عدد الجلدات حد الأحرار أم حد العبيد.

وهذا مذهب الحنفية، (٨) والشافعية، (٩) والحنابلة في إحدى الروايتين عنه. (١٠)

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

-
- (١) فتح القدير ٣٤٩/٥، تبصرة الحكام ٢/٢١٩، القوانين الفقهية ص ٢٣٥، الوجيز في فقه الإمام الشافعي ص ٣٨٩، مغني المحتاج ٥/٥٢٤، السياسة الشرعية ص ١١٢.
 - (٢) مختصر القدوري ص ٢٠٠.
 - (٣) فتح القدير ٣٤٨/٥.
 - (٤) القوانين الفقهية ص ٢٣٥، تبصرة الحكام ٢/٢٢١.
 - (٥) الوجيز ص ٣٨٩.
 - (٦) القوانين الفقهية ص ٢٣٥.
 - (٧) الوجيز ص ٣٨٩.
 - (٨) بدائع الصنائع ٦٤/٧، فتح القدير ٣٤٨/٥.
 - (٩) المهذب ٢/٤٠٤، روضة الطالبين ٧/٣٨٢، مغني المحتاج ٥/٥٢٥.
 - (١٠) المغني ١٠/٣٤٢.

فقال الحنفية : (... والحاصل أنه لا خلاف بين أصحابنا رضي الله عنهم أنه لا يبلغ التعزير الحد ، لما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : من بلغ حدا من حدود الله فهو من المعتدين) . (١)
وقال الشافعية : (لا يبلغ بالتعزير أدنى الحدود ، فإن كان على حر لم يبلغ به أربعين ، وإن كان على عبد لم يبلغ به عشرين) . (٢)
وقال ابن قدامة من الحنابلة : ولا يبلغ بالتعزير الحد . (٣)

الأدلة :

استدلوا بما رواه البيهقي بسنده عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ : ((من بلغ حدا في غير حد فهو من المعتدين)) . (٤)

(١) بدائع الصنائع ٦/٦٤ .

(٢) المهذب ٢/٤٠٤ .

(٣) المغني ١٠/٣٤٢ .

(٤) سنن البيهقي ٨/٥٦٧ ، كتاب الأشرطة ، باب ما جاء في التعزير وإنه لا يبلغ به أربعين .

المسألة الخامسة

التعزير بالحبس

روى عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرت أن عليا قطع البائع -بائع الحر- وقال: لا يكون الحر عبدا، وقال ابن عباس: ليس عليه قطع، وعليه شبيهه بالقطع، الحبس). (١)

سبق بيان الرواة والحكم على السند. (٢)

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس يرى جواز التعزير بالحبس، والظاهر من الأثر أن مدة الحبس عند ابن عباس متروكة إلى اجتهاد الإمام .

من وافقه:

اتفق الفقهاء الحنفية (٣)، والمالكية (٤)، والشافعية (٥)، والحنابلة (٦) على جواز التعزير بالحبس. ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (وإن رأى الإمام أن يضم إلى الضرب في التعزير الحبس فعل، لأنه صلح تعزيرا، وقد ورد الشرع به في الجملة حتى جاز أن يكتفي به فجاز أن يضم إليه). (٧)

وقال المالكية: (في بيان من يتوجه عليه الحبس ... الخامس: حبس الجاني تعزيرا أو ردعا عن معاصي الله). (٨)

وقال الشافعية: (... ثم جنس التعزير من الحبس أو الضرب جلدا أو صفعا إلى رأى الإمام). (٩)

(١) سبق تخريج الأثر ص ١٣٤. وسنده منقطع .

(٢) ص ١٣٤.

(٣) بدائع الصنائع ٦٤/٧، فتح القدير ٣٥٠/٥.

(٤) تبصرة الحكام ٢/٢١٩ و ٢٣٣.

(٥) روضة الطالبين ٣٨١/٧، مغني المحتاج ٥٢٤/٥، الأحكام السلطانية ص ٢٩٣.

(٦) المغني ٣٤٣/١٠، السياسة الشرعية ص ١١٣، الكافي ١١١/٤.

(٧) الهداية مع فتح القدير ٣٥٠/٥.

(٨) تبصرة الحكام ٢/٢٣٣.

(٩) روضة الطالبين ٣٨١/٧.

وقالوا أيضا: (... ثم يعدل من دون ذلك إلى الحبس الذي يحبسون فيه على حسب ذنبهم وبحسب هفواتهم، فمنهم من يحبس يوما ومنهم من يحبس أكثر منه إلى غاية غير مقدرة). (١)

وقال الحنابلة: (والتعزير يكون بالضرب والحبس والتوبيخ). (٢)

وتبين من خلال هذه النصوص أن المذاهب الأربعة متفقون على جواز التعزير بالحبس.

ومدة الحبس عند جمهور الفقهاء متروكة للقاضي في تقديرها، على حسب ما يراه من مصلحة الجماعة والأفراد، وقد ذكر الدكتور/ عبد العزيز عامر في كتابه (التعزير في الشريعة الإسلامية) أن مدة الحبس موكولة إلى رأى الإمام حيث قال: (لم يرد في حده الأقصى تقدير يمكن أن يعتبر قاعدة، بل إن الأمر فيه مفوض إلى رأى الحاكم، وهو يختلف باختلاف ظروف كل جريمة، وباختلاف ظروف كل مجرم، وباختلاف الأزمنة والأمكنة، والشرط فيه أن يكون كافيا لزرع الجاني، إذ التعزير مشروع للتأديب والزجر، فيجب إذا تقرر الحبس تعزيرا، أن يكون وافيا بالغرض من شريعة العقاب). (٣)

(١) الأحكام السلطانية ص ٢٩٣.

(٢) المغني ٣٤٣/١٠.

(٣) التعزير في الشريعة الإسلامية ص ٣٧١.

المسألة السادسة

التعزير بنوع من العبادة

روى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة وعكرمة قالا: قال ابن عباس: (جعل الله خلق الرأس سنة ونسكا فجعلتموه نكالا، وزدتموه في العقوبة). (١)

بيان حال الرواة:

- معمر بن راشد، ثقة فاضل. تقدم. (٢)
- أيوب بن أبي تميمة، كيسان السخيتاني، أبو بكر البصري، ثقة ثبت حجة. (٣)
- أبي قلابة: هو عبد الله بن زيد بن عمرو الجرهمي، أبو قلابة البصري ثقة فاضل كثير الإرسال. (٤)
- عكرمة ثقة. تقدم. (٥)

الحكم على السند :

- إسناده صحيح ، لأن رواته كلهم ثقات.

فقه الأثر:

دل الأثر على أن ابن عباس لا يميز التعزير بخلق الرأس، لأن خلق الرأس جعله الله نسكا من مناسك الحج، فلا يجوز جعله عقوبة، ويدل ذلك على أن ابن عباس لا يميز التعزير بأي نوع من أنواع العبادة ، كالصلاة وغيرها، ولذلك احتج على من عزر بخلق الرأس، لأن خلق الرأس نسك من مناسك الحج التي يتقرب بها الحاج إلى الله.

ويستدل لابن عباس أن التعزير عقوبة تأديبية، والعبادة قرينة يتقرب بها العبد إلى الله، فكيف تجعل القرينة عقوبة.

(١) مصنف عبد الرزاق ٢٣٣/٩، رقم ١٧٠٤٨.

(٢) ص ١٠٩.

(٣) تقريب التهذيب ١١٦/١ رقم ٦٠٦، تهذيب التهذيب ٣٦٢/١ رقم ٦٥٤.

(٤) تقريب التهذيب ٤٩٤/١ رقم ٣٣٤٤.

(٥) ص ٤٦.

آراء الفقهاء:

ذهب جمهور الفقهاء (١) إلى أن التعزير موكول إلى رأي الإمام، فيعزر على حسب ما يراه يتناسب مع الجريمة والمجرم، ويحقق غرض التعزير وهو الزجر، لأن أحوال الناس مختلفة فيه، فمنهم من ينزجر بصيحة، ومنهم من يحتاج إلى اللطمة والضرب، ومنهم من يحتاج إلى الحبس.

ويتضح ذلك من خلال نصوصهم التالية:

فقال الحنفية: (أنه ليس فيه شيء مقدر، بل مفوض إلى رأي القاضي، لأن المقصود منه الزجر، وأحوال الناس مختلفة فيه، فمنهم من ينزجر بصيحة، ومنهم من يحتاج إلى اللطمة وإلى الضرب، ومنهم من يحتاج إلى الحبس). (٢)

وقال المالكية: (والتعزير لا يختص بالسوط واليد والحبس، وإنما ذلك موكول إلى اجتهاد الحاكم). (٣)

وقال الشافعية: (من أتى معصية لا حد فيها ولا كفارة كمباشرة الأجنبية فيمادون الفرج وسرقة ما دون النصاب ... وما أشبه ذلك من المعاصي عزر على حسب ما يراه السلطان). (٤)

وقال الحنابلة: (ويكون التعزير أيضا بالحبس والصفع والتوبيخ والعزل عن الولاية، وإقامته من المجلس حسب ما يراه الحاكم). (٥)

ويتضح من هذه النصوص أن نوع التعزير مفوض إلى رأي الحاكم، لأن التعزير شرع على معصية ليس فيها حد ولا كفارة، فيجوز للحاكم أن يعزر الجاني بما يراه محققا لغرض التعزير حتى ولو كان نوعا من أنواع القربات كحلق للرأس، إذا كان الحلق محققا لغرض التعزير، فقد جاء في تبصرة الحكام أن الخلفاء المتقدمين، كانوا يعاملون الرجل على قدره وقدر جنائته، فمنهم من يضرب، ومنهم من يحبس، ومنهم من يقام واقفا على قدميه في المحافل، ومنهم من تنزع عمامته. (٦)

-
- (١) فتح القدير ٣٤٥/٥، بدائع الصنائع ٦٤/٧، تبصرة الحكام ٢/٢١٩، المهذب ٢/٢١٩، شرح منتهى الارادات ٣/٣٦١.
- (٢) فتح القدير ٣٤٥/٥.
- (٣) تبصرة الحكام ٢/٢١٩.
- (٤) المهذب ٢/٤٠٤.
- (٥) شرح منتهى الارادات ٣/٣٦١.
- (٦) تبصرة الحكام ٢/٢١٩.

وقد ورد في شرح منتهى الإرادات: قال الإمام أحمد في شاهد الزور، ورد فيه عن عمر - رضي الله عنه - يضرب ظهره ويحلق رأسه، ويستخم وجهه ويطاف به ويطال حبسه. (١)
والذي يظهر لي أن التعزير مفوض إلى رأى الحاكم، يعزر حسب ما يراه محققا للغرض،
ويكون فيه المصلحة، وينزجر منه الجاني، وما يكون قرينة في حال يمكن أن يكون عقوبة في حال
كمنعه الطعام والشراب مدة . والله أعلم

(١) شرح منتهى الارادات ٣/٣٦٢، معونة أولى النهى ٨/٤٥٣، ومنار السبيل ٢/٢٦٢، قال الألباني : الأثر ضعيف. انظر: إرواء الغليل ٨/٥٨.

الخاتمة

**أسجل فيها أهم النتائج التي توصلت إليها
خلال كتابة الرسالة.**

الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين محمد بن عبد الله وعلى آله وأصحابه أجمعين.

بفضل من الله وعونه وتوفيقه قد أنهيت كتابة هذا البحث ، وفي هذه الصفحات أسجل أهم النتائج التي توصلت إليها خلال كتابة هذا البحث.

- ١- من خلال كتابة الرسالة رأيت جمهور الفقهاء يستندون في كثير من آرائهم وأقوالهم إلى ما أثر عن عبد الله بن عباس -رضي الله عنهما- من أقوال وآراء في مجال العقوبات.
- ٢- أن أكثر المسائل التي اشتملت عليها الرسالة وردت عن ابن عباس -رضي الله عنهما- مسندة إليه عن طريق الرواية ، ومعظم هذه الروايات أسانيداً صحيحة أو حسنة ، وأما الروايات المنسوبة إليه من غير إسناد فقليلة.
- ٣- بلغ عدد المسائل المروية عن ابن عباس بروايات أسانيداً ضعيفة سبع عشرة مسألة ، إلا أن بعضها روي عنه من طريق آخر بأسانيد صحيحة أو حسنة ، كما في مسألة شهادة الزوج على زوجته بالزنا ، ومسألة عقوبة المرأة المرتدة .
- ٤- بلغ عدد المسائل المنسوبة إليه من غير إسناد ثنائي مسائل ، ولكن أكثر هذه المسائل وافقه عليها جمهور الفقهاء.
- ٥- بلغ عدد المسائل التي يكون قول ابن عباس ومن وافقه فيها هو الراجح خمسا وستين مسألة .
- ٦- بلغ عدد المسائل التي يكون الراجح فيها قول المخالفين أربع عشرة مسألة .
- ٧- بلغ عدد المسائل التي وافق جمهور الفقهاء عليها ابن عباس سبعا وخمسين مسألة
- ٨- بلغ عدد المسائل التي خالف فيها جمهور الفقهاء ابن عباس ست عشرة مسألة ، وباقي المسائل وافقه عليها بعض الفقهاء وخالفه فيها البعض الآخر .
- ٩- لا يكاد توجد مسألة انفرد بها ابن عباس إلا مسألة واحدة لم أجد له موافق ، وهي مسألة قذف الزوج مطلقة أثناء العدة ، وكان رأيه فيها أن عليه حد القذف لأن المطلق ليس كمن لم يطلق ، وجمهور الفقهاء يقولون بأن عليه اللعان ، لأنها في حكم الزوجة ما دامت في العدة.
- ١٠- مع كثرة الروايات عن ابن عباس في مسائل العقوبات لم يوجد تعارض بين الروايات إلا القليل، وبفضل من الله وتوفيقه ، ثم بفضل أقوال الفقهاء والمحدثين تمكنت من الترجيح بينها ، إلا في مسألة واحدة ، وهي مسألة قتل الجماعة بواحد ، فقد وردت عن ابن عباس روايتان ،

رواية تدل على قتل الجماعة بواحد ، ورواية تدل أن عليهم الدية ، فقد أثبتت أن لابن عباس قولين في المسألة ، لأن الرواية الأولى ضعيفة والثانية ليس لها سند ، ولكن عند الترجيح بين الأقوال في هذه المسألة رجحت القول بقتل الجماعة بواحد ، وذلك لقوة أدلتهم كما جاء تفصيلها في المسألة .

١١- بلغ عدد مسائل الرسالة خمسة وثمانين مسألة ، وعند كتابة البحث جعلت بعض المسائل في مسألة واحدة لاتفاقها في الحكم ، كما في مسألة تغليظ الدية في القتل في الحرم وفي أشهر الحرم ، وقتل الحرم ، وبعد دمج بعض المسائل مع بعضها أصبح عدد المسائل واحدة وثمانين مسألة .

١٢- أكثر مسائل هذا البحث لم يذكر ابن عباس دليله في المسألة ، وذلك إما لظهوره عند السامع أو السائل ، وإما لوضوحه ، ويكون دليله هو نفس دليل الموافقين له واكتفيت بذكره عند ذكر دليل الموافقين خشية الإطالة والتكرار .

فهذا جهد المقل الفقير إلى عفو ربه ، فإذا وفقت فمن الله وعونه وتوفيقه ، وإذا أخطأت فمني ومن الشيطان ، وأسأل الله أن يغفر لي خطيئتي وأن يوفقني إلى ما يحبه ويرضاه ، وأن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم ، وأن يجعله مفتاحاً وإنارة لمستقبل حياتي العلمية والعملية .
هذا وصلى الله عليه وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين .

الفهارس

- ١- فهرس الآيات القرآنية
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية
- ٣- فهرس الآثار
- ٤- فهرس الأعلام
- ٥- فهرس الكلمات المفصلة
- ٦- فهرس المصادر والمراجع
- ٧- فهرس الموضوعات

فهرس الآيات القرآنية

الآية

الصفحة

رقمها

[سورة البقرة]

- ١- ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ ١٧٣ ١٢١
- ٢- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى﴾ ١٧٨ -٢٥٥
- ٣- ﴿فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ١٧٨ ٢٨٩
- ٤- ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ ١٧٩ ٢٧٢-٢٥٦-٢٥٥
- ٥- ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ١٩١ ٢٨٣
- ٦- ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَتٌ وَهُوَ كَافِرٌ﴾ ٢١٧ ١٩٤-١٩٣
- ٧- ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ ٢٢٩ ١٧
- ٨- ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ﴾ ٢٥٦ ١٩٥
- ٩- ﴿فَاذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ٢٧٩ ٢١٩
- ١٠- ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ ٢٨٢ ٢٤٤

[سورة آل عمران]

- ١١- ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ ٩٧ ٢٨٣

[سورة النساء]

- ١٢- ﴿وَاللَّائِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاستَشْهِدُوا﴾ ١٥ ٦٢-٦١
- ١٣- ﴿فَإِنْ أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ﴾ ٢٥ ٣٨-٣٧-٣٦
- ١٤- ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ ٢٩ ٢٩١
- ١٥- ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ ٣٤ ١١٨
- ١٦- ﴿وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ﴾ ٣٤ ٤٠٢
- ١٧- ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ ٩٢ ٣٨٦-٣١١
- ١٨- ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمَنَةٍ﴾ ٩٢ ٣٩٥-٣٩١
- ١٩- ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ٩٢ ٣٩٠-٣٨٩

- ٢٠- ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ ٩٢ ٣٩٦-٣٩٤-٣٩٣
 ٢١- ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ ٩٣ ٢٥٢

[سورة المائدة]

- ٢٢- ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ ٤ أ
 ٢٣- ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ ٣ ١٢٠
 ٢٤- ﴿وَأَمْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ ١٢ ٤٠١
 ٢٥- ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ ٣٢ -٢٥٦
 ٢٦- ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ﴾ ٣٣ ٢٢٩-٢٢٣-٢٢٠
 ٢٧- ﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ ٣٨ ١١٢-١٠٣-١٠٤
 ٢٨- ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ ٤٥ -٢٧٤-٢٦٦-٢٥٥
 -٢٩٣-٢٧٥-

- ٢٩- ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ﴾ ٨٣ ٢٣٣
 ٣٠- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ﴾ ٩٢-٩١ ١٧١-١٧٠
 ٣١- ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ ٩١ ١١٧٠

[سورة الأنعام]

- ٣٢- ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ ١٠٩ ٣٤١
 ٣٣- ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ ١١٩ ١٢١
 ٣٤- ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ﴾ ١٢١ ١٩٩

[سورة الأعراف]

- ٣٥- ﴿وَلَوْ طَآ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ ٨٠ ٢٩-٢٨
 ٣٦- ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ ٨١ ٢٨
 ٣٧- ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ...﴾ ١٩٩ ١٠٨

[سورة الأنفال]

- ٣٨- ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ ٣٨ ٢٠٣

[سورة الحجر]

١٠٢ ١٨ ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرْقَ السَّمْعَ﴾ - ٣٩

[سورة النحل]

١٦٨ ٦٧ ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾ - ٤٠

١٩٨-١٩٦ ١٠٦ ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ﴾ - ٤١

[سورة الإسراء]

٣٣-٢٢-٢١ ٣٢ ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوْجَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾ - ٤٢

٢٥٢ ٣٣ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ...﴾ - ٤٣

[سورة الحج]

١٦٨ ٢ ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَكِنَّ ...﴾ - ٤٤

[سورة النور]

٦٤-٤٩-٤٤-٣٩ ٢ ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ - ٤٥

٧١-

٢٤٣ ٢ ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ - ٤٦

-٨١-٧٨-٧٥-٦١ ٤ ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ...﴾ - ٤٧

٩٩-٩٧-٩٤-٨٦

٧٥ ٢٣ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ ...﴾ - ٤٨

[سورة الفرقان]

٢٣ ٦٨ ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ﴾ - ٤٩

[سورة القصص]

٢٥٤ ١١ ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾ - ٥٠

[سورة الحجرات]

٢٤٤ ١٠-٩ ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا...﴾ - ٥١

[سورة الحديد]

٣٨٦ ٢٠ ﴿كَمْثَلٍ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بَيِّنَاتُهُ...﴾ - ٥٢

[سورة المعارج]

٤١٤ ٢٩ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ - ٥٣

- ٤١٤ ٣٠ ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ...﴾ - ٥٤
- ٤١٤ ٣١ ﴿فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ - ٥٥

فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة	الحديث
٣٤٤	١- أتخلفون خمسين يمينا
٢٤١	٢- أتشفع في حد من حدود الله
٧٥	٣- اجتنبوا السبع الموبقات
٥٢	٤- ادرءوا الحدود بالشبهات
٢٤٧	٥- ادرءوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم
٣٣	٦- إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان
١٥٧	٧- إذا سرق السارق قطعت يده اليمنى
١٥٢	٨- إذا سرق السارق فاقطعوا يده وإن عاد فقطعوا رجليه
١٦٠	٩- ارتدت امرأة عن الإسلام فأمر رسول الله ﷺ
٢١٦	١٠- ألا إن دية الخطأ شبه العمد
٣٩١	١١- إما أن يدوا صاحبكم
٢	١٢- إن أحب أسمائكم إلى الله
٢٣	١٣- أن تجعل لله ندا وهو خلقك
٥٦	١٤- أنت ومالك لأبيك
٣١٧	١٥- إن الله حرم مكة ولم يحرمها الناس
٢٦٦	١٦- أن الرجل يقتل المرأة
١٣١	١٧- أن رسول الله ﷺ قطع سارقا في بجن
١٧-٤٤	١٨- إن زنت فاجلدوها
٢٦٨	١٩- إن شئتم فاقتلوه ورددوا فضل دية الرجل
٢٨٧	٢٠- إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس
٦٧	٢١- أن النبي ﷺ أتى يهودي ويهودية
١٣٦	٢٢- أن النبي ﷺ أتى برجل يسرق الصبيان
٢٨٥	٢٣- أن النبي ﷺ دخل مكة عام الفتح
١٨٠	٢٤- أن النبي ﷺ أتى برجل قد شرب الخمر

- ٢٦٧ ٢٥- أن النبي ﷺ قتل يهوديا بجارية قتلها
- ٢٨٦ ٢٦- إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السماوات والأرض
- ٢٦٦ ٢٧- أنه كتب إلى أهل اليمن كتابا فيه الفرائض والسنن والديات
- ٢١٤ ٢٨- أيما امرأة ارتدت عن الإسلام فادعها
- ٢١٤ ٢٩- أيما رجل ارتد عن الإسلام فادعه
- ٨١ ٣٠- البينة أو حد في ظهرك
- ٤٧ ٣١- بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل
- ١٩٨ ٣٢- تجاوز الله عن أمي الخطأ
- ١٠٧ ٣٣- تعافوا الحدود بينكم فما بلغني من حد فقد وجب
- ١٠٤ ٣٤- تقطع اليد في ربع دينار فصاعدا
- ٢٨٥ ٣٥- جاءه رجل فقال : ابن خطل متعلق بأستار الكعبة
- ١٦١ ٣٦- جيء بسارق إلى النبي ﷺ فقال: اقتلوه
- ١٧٧ ٣٧- حرمت الخمر بعينها قليلها وكثيرها
- ٦٤-٤٩ ٣٨- خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا
- ١٦٩ ٣٩- خمروا الآنية
- ٣٢٠ ٤٠- دية المرأة على النصف من دية الرجل
- ٢٦٢ ٤١- رفع القلم عن النائم
- ٢٣ ٤٢- سألت رسول الله ﷺ أي الذنب أعظم عند الله ؟
- ١٧٥ ٤٣- سئل رسول الله ﷺ عن البتخ
- ١٦٦ ٤٤- على اليد ما أخذت حتى تؤديه
- ٢٨٣ ٤٥- فإن هذا بلد حرمه الله يوم خلق السماوات والأرض
- ١٠٧ ٤٦- فهلا قبل أن تأتيني به
- ٣٥٣ ٤٧- في العين خمسون من الإبل
- ٣٨١ ٤٨- القاتل لا يرث
- ٣٥٦ ٤٩- قضى رسول الله ﷺ في العين القائمة السادة
- ٣٦١ ٥٠- قضى رسول الله ﷺ في اليد الشلاء إذا قطعت
- ١٢٨ ٥١- قطع رسول الله ﷺ يد رجل في مجن

- ٥٢- قطع سارقاً في مجن قيمته ثلاثة دراهم ١٣١
- ٥٣- كتاب الله القصاص ٢٩٣
- ٥٤- كفارة النذر كفارة عین ٣٨٧
- ٥٥- كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ١٧٠
- ٥٦- كل مسكر خمر وكل خمر حرام ١٧٠
- ٥٧- كل شراب أسكر فهو حرام ١٧١
- ٥٨- لا تقتل المرأة إذا ارتدت ٢١٢
- ٥٩- لا تقطع يد السارق إلا في ربع ١٣٥-١٢٤
- ٦٠- لا قطع فيما دون عشرة دراهم ١٢٩
- ٦١- لا يجلد فوق عشر جلادات ٤٠٢
- ٦٢- لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث ١٩٤
- ٦٣- لعنك قبلت أو غمزت ٦٦
- ٦٤- لعل الله أن يقر أعينكم ٥
- ٦٥- لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ١٠٣
- ٦٦- اللهم علمه التأويل وفقهه في الدين ٦
- ٦٧- اللهم علمه الكتاب ٨
- ٦٨- لو أن فاطمة بنت محمد سرقت ١٥٤
- ٦٩- ليس على العبد الآبق إذا سرق قطع ١١٠
- ٧٠- ليس في شيء من الماشية قطع إلا ما آواه المراح ١٣٩
- ٧١- ليس لقاتل ميراث ٤٢٧
- ٧٢- ما أسكر كثيره فقليله حرام ١٧٥
- ٧٣- ما لك أجعلك حذائي فتحنس ٦
- ٧٤- من أتى بهيمة فاقتلوه ٤٠٧
- ٧٥- من بدل دينه فاقتلوه ١٩٤
- ٧٦- من صنع هذا؟ ٦
- ٧٧- من قتل له قتيل فله أن يقتل ٣١٧
- ٧٨- من نبش قطعناه ١٤٩

- ٧٩- من وقع على ذات محرم فاقتلوه ٤٨
- ٨٠- من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوه ٢٩
- ٨١- من بلغ حدا في غير حد ٤١٨
- ٨٢- نهي رسول الله عن قتل النساء ٢١٣
- ٨٣- وأن الرجل يقتل المرأة ٢٦٦
- ٨٤- هذه وهذه سواء ٣٦٦
- ٨٥- واغدا يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فاجمها ٦٧
- ٨٦- وأثم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت ١٥٤
- ٨٧- والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله ٧٠
- ٨٨- ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين ٢٨٥
- ٨٩- وادع رسول الله ﷺ أبا بردة ٢٣١
- ٩٠- وفي السن خمس من الإبل ٣٧٣
- ٩١- وفي النفس الدية مائة من الإبل ٣٢١
- ٩٢- والذي نفسي بيده لأقضين بينكما ٧٠
- ٩٣- وقضى أن لا يدعى ولدها لأب ٨٩
- ٩٤- ولا يرمى ولدها ومن رماها أو رمى ولده ٨٩
- ٩٥- يقسم خمسون منكم على رجل ٣٤٤

فهرس الآثار

الآثار	الصفحة
١- أخذوا سارقا فخلوا سبيله	١٠٥
٢- أخذ سارقا فزوده وأرسله	١٠٦
٣- أخذ نباش في زمن معاوية	١٤٧
٤- أتى برجل سرق من المغنم	١٤٣
٥- أتى عمر رضي الله عنه برجل أقطع اليد والرجل قد سرق	١٥٨
٦- إذا رأيت قلت : أجهل الناس ، فإذا نطق قلت أفصح الناس	١١
٧- أدركت خمسين من أصحاب النبي ﷺ	١٠
٨- إذا اجتمع حدان أحدهما القتل	٢٣٨
٩- إذا اجتمعت الحدود والقتل سقطت كلها	٢٣٦
١٠- إذا عدا فقطع الطريق فقتل وأخذ المال صلب	٢٢٦
١١- إذا تسور عليهم في بيوتهم بالسلاح	٢٢٢
١٢- إذا سرق السارق قطعت يده اليمنى	١٥٧
١٣- إذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا	٢٢٦
١٤- إذا كان كافرا في ذمتكم فقتل	٣٩٣
١٥- إذا وجب على الرجل القتل ووجب عليه حدود	٢٣٦
١٦- أرسله فليس عليه قطع	١١٧
١٧- اقطع يد غلامي هذا فإنه سرق	١١٧
١٨- ألا تدعو أبناءنا كما تدعو ابن عباس	٨
١٩- أن أبا بكر وعمر قطعوا اليد اليسرى	١٦١
٢٠- إن الدية تغلظ في الشهر الحرام أربعة آلاف	٣١٧
٢١- أن عليا جلد شراحة الهمداني	٦٥
٢٢- أن مروان كتب إلى معاوية يذكر أنه أتى بسكران قد قتل رجلا	٢٦١
٢٣- إن الناس قد انهمكوا في الخمر وتحاقروا العقوبة	٢٦٠
٢٤- إني أستحي الله أن يراني	١٢

- ٢٤- إني أستحي الله أن يراني ١٢
- ٢٥- إني كنت لأسأل عن الأمر الواحد ٩
- ٢٦- أني أصبت هذا العلم ٨
- ٢٧- أيجل لي أن آخذ من دراهم زوجي؟ قال: أيجل له أن يأخذ من حليك ١١٤
- ٢٨- تحبس ولا تقتل المرأة ٢١١
- ٢٩- توفي رسول الله ﷺ وأنا ابن عشر سنين ٤
- ٣٠- توفي رسول الله ﷺ وأنا ابن خمس عشرة سنة ٤
- ٣١- توفي رسول الله ﷺ وأنا ابن ثلاث عشرة سنة ٤
- ٣٢- ثمن الجفن الذي يقطع فيه دينار ١٢٧
- ٣٣- جعل عمر الدية في ثلاث سنين ٣٧٨
- ٣٤- جلدتها بكتاب الله ٦٥
- ٣٥- حد العبد يفترى على الحر أربعون ٨٣
- ٣٦- حرمت الخمر قليلها وكثيرها ١٧٣
- ٣٧- دعاني عمر مع الأكابر ١٠
- ٣٨- دعوه شيء أجلسه ٤١٢
- ٣٩- رجل كفر بعد إسلامه ٢٠٤
- ٤٠- سئل ابن عباس ما حد اللوطي ٢٧
- ٤١- سئل ابن عباس في رجل يوجد على اللوطية ٢٦
- ٤٢- سألت ابن عباس عن الباذق ١٨٦
- ٤٣- سألت عبد الله بن عمر عن الأعور تقفأ عينه ٣٥٢
- ٤٤- عن ابن عباس في الذي يقع على البهيمة قال: ليس عليه حد ٤٠٣
- ٤٥- عن ابن عباس قال: اقتلوا كل من أتى ذات محرم ٤٦
- ٤٦- عن ابن عباس في أربعة شهدوا على المرأة بالزنى ٥٨
- ٤٧- عن ابن عباس في رجل طلق امرأته واحدة ثم قذفها ٩١
- ٤٨- عن ابن عباس قال: من رمى ابن الملاعنة أو أمه حد ٨٨
- ٤٩- عن عمر أنه قضى فيمّن قتل في الحرام بالدية وثلث الدية ٣١٥
- ٥٠- عن علي رضي الله عنه - في رجل قتل امرأته عمدا ٢٦٨

- ٥١- فإن كان في أهل الحرب وهو مؤمن ٣٨٩
- ٥٢- في السكر من النبيذ ثمانون ١٧٩
- ٥٣- في الظفر إذا عور خمس دية الأصبع ٣٦٨
- ٥٤- في العين القائمة ، والسن السوداء ٣٥٧
- ٥٥- في العين القائمة إذا أطفئت مائة دينار ٣٥٩
- ٥٦- قتل رجل في البلد الحرام في الشهر الحرام ٣٤٧
- ٥٧- قضى فيمن قتل في الحرم ٣١٥
- ٥٨- قضى في امرأة قتلت في الحرم ٣١٥
- ٥٩- قضى بالعقل في قتل الخطأ في ثلاث سنين ٣٧٨
- ٦٠- قال المهاجرون لعمر : ألا تدعو أبنائنا ٨
- ٦١- كان ابن عباس قد فاق الناس بخصال ٧
- ٦٢- كان أبيض طويلا مشربا بالصفرة ١١
- ٦٣- كان ابن عباس إذا مر في الطريق ١٢
- ٦٤- كان ابن عباس لا يرى على المرأة رجما شهد عليها ثلاثة وزوجها الرابع ٥٨
- ٦٥- كان ثمن الجن في عهد رسول الله ﷺ عشرة دراهم ١٢٨
- ٦٦- كانت في بني إسرائيل قصاص ولم تكن فيهم الدية ٢٨٨
- ٦٧- كنت أنا وأمي من المستضعفين ٦
- ٦٨- كنت أنا وأمي ممن عذر الله ٦
- ٦٩- كنا نؤتي بالشارب في عهد رسول الله ﷺ ١٨١
- ٧٠- لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ٢٠٦
- ٧١- لا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا ٣٢٩
- ٧٢- لا تقطع اليد في عذق ولا عام سنة ١١٢
- ٧٣- لا يقطع السارق فيما دون ثمن الجن ١٢٣
- ٧٤- لا يقتلن النساء إذا هن ارتددن ٢٣٦
- ٧٥- لما توفي رسول الله ﷺ قلت لرجل من الأنصار ٨
- ٧٦- لم تقطع يد سارق في عهد رسول الله ﷺ ١٢٨
- ٧٧- لو اشترك فيها أهل صنعاء لقتلتهم ٢٧٢

- ٢٦٩ ٧٨- لو أن مائة قتلوا رجلا قتلوا به
- ٢٠٨ ٧٩- لو كنت أنا لم أحرقهم
- ٢٥٨ ٨٠- ما أصاب السكران في سكره
- ١١ ٨١- ما رأيت القمر ليلة أربع وعشرين
- ١١ ٨٢- ما رأيت أحدا أحضر فهما
- ١٢ ٨٣- ما رأيت أحدا أشد تعظيما لحرمات الله
- ١٠ ٨٤- ما رأيت مجلسا قط أكرم من مجلس ابن عباس
- ١٠ ٨٥- ما سمعت فتيا أحسن من فتيا ابن عباس
- ٤٠٣ ٨٦- من أتى بجيمة فلا حد عليه
- ٢٨١ ٨٧- من قتل أو سرق في الحل
- ٢٨٠ ٨٨- من قتل قتيلا فإنه لا يرثه
- ١٨١ ٨٩- نرى أن تجلده ثمانين
- ١٧٦ ٩٠- نزل تحريم الخمر
- ١٠ ٩١- نعم ترجمان القرآن ابن عباس لو أدرك أسناننا
- ١٩٠ ٩٢- هذا الطلاء هذا مثل طلاء الإبل، فأمرهم عمر أن يشربوه
- ٢٠٤ ٩٣- هل كان فيكم من مغربة خير فقال : نعم رجل كفر بعد إسلامه
- ٨ ٩٤- هلم يا فلان فلنطلب العلم
- ٣٩٠ ٩٥- هو الرجل يسلم في دار الحرب فيقتل
- ١٤٧ ٩٦- وجد قوما يختفون القبور
- ٤ ٩٧- ولدت قبل الهجرة بثلاث سنين
- ١٨٦ ٩٨- والله ماتحل النار شيئا ولا تحرمه
- ٣١٣ ٩٩- يزداد في دية المقتول في أشهر الحرم أربعة آلاف
- ١٠ ١٠٠- يسمى البحر من كثرة علمه
- ٣٨٨ ١٠١- يكون الرجل مؤمنا وقومه كفار فلا دية له
- ١٣٤ ١٠٢- يرد البيع ويعاقبان
- ٤٢٣ ١٠٣- يضرب ظهره ويخلق رأسه
- ٩٣ ١٠٤- يلاعن ما دامت في العدة
- ٢٧ ١٠٥- ينظر أعلى بناء في القرية فيرمى به

فهرس الكلمات المفصرة

١٨٤	١- الإجماع السكوتي
٣١	٢- الأمر للوجوب
٣٢٨	٣- أهل ديوان
١٨٦	٤- الباذق
١٧١	٥- البتع
٦٩	٦- التغريب
١٣٩	٧- الجررين
١٣٩	٨- الحريسة
٣٥٧	٩- حكومة عدل
٢٩٤	١٠- دليل الخطاب
٤٦	١١- ذات محرم
٢٤٦	١٢- الشبهة
٢٤٠	١٣- الشفاعة
٣٣٦	١٤- الصلح
٤٤	١٥- ضفير
١٨٥	١٦- الطلاء
٣٩	١٧- العموم
٢٧٢	١٨- غيلة
١٠	١٩- ما عاشره منا
١٢٣	٢٠- المجن
١٣٩	٢١- المراح
٤١	٢٢- المفهوم
٣٧	٢٣- المنطوق
٢٧	٢٤- منكسا
١٤٦	٢٥- النباش
١٨١	٢٦- هذي

فهرس الأعلام

العلم	الصفحة
١- إبراهيم النخعي	٤٢
٢- إبراهيم بن خالد (أبو ثور)	٨٠
٣- أبي بن كعب	٦٣
٤- الأصم	٣٢١
٥- أنس بن مالك	١٨٢
٦- البراء بن عازب	٤٧
٧- جابر بن زيد	٤٦
٨- جندب بن جنادة (أبو ذر)	٦٣
٩- الحسن البصري	٣٢
١٠- خالد بن الوليد	٢٦١
١١- داود الظاهري	٢٧٣
١٢- الزبير بن بكار	٥
١٣- الزبير بن العوام	١٠٥
١٤- زفر بن الهذيل	٥٢
١٥- زياد بن أبي سفيان	٧٩
١٦- زيد بن ثابت	١٢
١٧- السائب بن يزيد	١٨١
١٨- سعيد بن جبير	٨
١٩- سعيد بن العاص	١١٠
٢٠- سعيد بن المسيب	٣٢
٢١- سفيان الثوري	٣٢
٢٢- شبل بن معبد	٧٩
٢٣- شراحة الهمداني	٦٥
٢٤- شعبة بن دينار الهمداني	١٢

- ٢٥ - صفوان بن أمية ١٠٧
- ٢٦ - طاوس بن كيسان ٩
- ٢٧ - طلحة بن عبيد الله ٢٦٠
- ٢٨ - عامر بن سعد ١١
- ٢٩ - عامر بن شراحيل الشعبي ١٢
- ٣٠ - عبادة بن الصامت ١٩٠
- ٣١ - عباد بن عبد الله بن الزبير ١١٩
- ٣٢ - عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ٤٣
- ٣٣ - عبد الرحمن بن عوف ١٨٠
- ٣٤ - عبد الله بن الزبير ٢٨٢
- ٣٥ - عبد الله بن صفوان ٣٥٢
- ٣٦ - عبد الله بن عامر ٨٤
- ٣٧ - عبد الله بن عمر ٦٩
- ٣٨ - عبد الله بن عمرو الخضرمي ١١٧
- ٣٩ - عبد الله بن مسعود ٢٣
- ٤٠ - عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ٧
- ٤١ - عبيد الله بن عمير بن قتادة ١١٩
- ٤٢ - عروة بن الزبير ٣٦٦
- ٤٣ - عطاء بن أبي رباح ١٠
- ٤٤ - علي بن أبي طلحة ٢٢٧
- ٤٥ - عمار بن ياسر ١٠٥
- ٤٦ - قتادة ١٥٩
- ٤٧ - ليث ٢٢٣
- ٤٨ - مجاهد بن جبير ٨٨
- ٤٩ - محمد بن إبراهيم بن المنذر ٦٣
- ٥٠ - محمد بن الحسن الشيباني ٣٢
- ٥١ - محمد بن سيرين ٢٧٤

٨	٥٢- محمد بن مسلم الزهري
٢٤١	٥٣- المخزومية
١١٠	٥٤- مروان بن الحكم
١٠	٥٥- مسروق بن الأجدع
٢٠٣	٥٦- معاذ بن جبل
٧٩	٥٧- المغيرة بن شعبة
٧٩	٥٨- نافع بن الحارث
١١٢	٥٩- نافع المدني مولى ابن عمر
١٥١	٦٠- نجلدة بن عامر الحروري
٧٩	٦١- نفيح بن الحارث
٥٤	٦٢- النعمان بن بشير
١٨٣	٦٣- الوليد بن عقبة
٢٦	٦٤- أبو بكر بن أبي شيبة
٧٩	٦٥- أبو بكرة
٨٠	٦٦- أبو ثور
١٨٦	٦٧- أبو الجويرية
٦٣	٦٨- أبو ذر
٤٦	٦٩- أبو الشعثاء
١١	٧٠- أبو عبد الله بن مندة
٢٠٤	٧١- أبو موسى الأشعري
٣٢	٧٢- أبو يوسف

[من نسب إلى أبيه]

٢٨٢	٧٣- ابن الزبير
٢٧٤	٧٤- ابن سيرين
٨	٧٥- ابن شهاب الزهري
٣٢١	٧٦- ابن عليّة
٦٩	٧٧- ابن عمر

٧٨- ابن مسعود

٢٣

٧٩- ابن المنذر

٦٣

[الألقاب والأنساب]

٨٠- الأوزاعي

٤٣

٨١- الثوري

٣٢

٨٢- الخرقى

٢٢٥

٨٣- الزهرى

٨

٨٤- الشعبي

١٢

٨٥- النخعي

٤٢

فهرس المصادر والمراجع

أولا = القرآن وعلومه

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- أحكام القرآن ، تأليف محمد بن إدريس الشافعي ، تحقيق الشيخ / عبد الغني عبد الخالق ، دار إحياء العلوم ، الطبعة الأولى .
- ٣- أحكام القرآن ، تأليف أبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي ، دار الكتب العلمية ، ١٤١٦هـ ، بدون .
- ٤- أحكام القرآن ، لأبي بكر أحمد بن علي الرازي بالخصاص ، مراجعة / صندوق محمد جميل ، دار الفكر ، ١٤١٤هـ ، بدون .
- ٥- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ، تأليف محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي ، دار الفكر ١٤١٥هـ ، بدون .
- ٦- تفسير آيات الأحكام ، المعروف بتأليف محمد علي السائس ، صححه وعلق عليه / حسن السماحي سويدان ، راجعه / محي الدين ديب مستو ، دار ابن كثير ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- ٧- تفسير ابن كثير - اسمه : تفسير القرآن العظيم ، تأليف / الإمام الجليل الحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي ، طبعة جديدة مصححة ومنقحة ، دار الخير للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ .
- ٨- تفسير ابن عباس - المسمى صحيفة علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، اعتنى بها وحققها وخرجها / راشد عبد المنعم الرجال ، دار الفكر ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ .
- ٩- تفسير ابن عباس - المسمى : تنوير المقباس من تفسير ابن عباس ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ .
- ١٠- تفسير الطبري المسمى جامع البيان في تأويل القرآن ، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، دار الكتب العلمية ، طبعة أولى ١٤١٢هـ .
- ١١- التفسير الكبير ، للإمام الفخر الرازي ، دار الكتب العلمية ، طبعة ثانية .
- ١٢- الجامع لأحكام القرآن ، لأبي عبد الله محمد أحمد الأنصاري القرطبي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٨هـ .

١٣- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، محمد بن علي بن محمد الشوكاني، توثيق وتعليق/ سعيد محمد اللحام، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٢هـ، بدون.

ثانياً = كتب الحديث وعلومه

١٤- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، تأليف الشيخ/ محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ. (المجلد السابع والثامن).

١٥- إعلاء السنن، تأليف/ المحدث الناقد مولانا ظفر أحمد العثماني التهابوي (ت ١٣٩٤هـ)، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية.

١٦- بلوغ المرام من أدلة الأحكام، تأليف / الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، عني بتصحيحه والتعليق عليه / محمد حامد الفقي، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ، مكتبة السوادي للتوزيع.

١٧- تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي، تأليف / محمد عبد الرحمن المباركفوري، دار الكتب العلمية، بدون.

١٨- الترغيب والترهيب من الحديث الشريف، تأليف/ الحافظ أبي محمد زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (ت ٦٥٦هـ)، حققه وفصله وعلق حواشيه / محمد محي الدين عبد الحميد، الطبعة الأولى ١٣٨١هـ، مطبعة السعادة بمصر.

١٩- تلخيص الخبر في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، تأليف / شيخ الإسلام أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز.

٢٠- تنوير الحوالك شرح على موطأ مالك، تأليف / الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي الشافعي، مكتبة ومطبعة المشهد الحسيني، بدون.

٢١- سبل السلام شرح بلوغ المرام، تأليف / الإمام محمد بن إسماعيل الأمير اليمني الصنعاني (ت ١١٨٢هـ)، قدم له وخرج أحاديثه / محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بدون.

٢٢- سنن ابن ماجه، تأليف / الحافظ أبي عبد الله بن يزيد القزويني، دار الفكر، بدون.

٢٣- سنن أبي داود، لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، إعداد وتعليق / عزت عبيد الدعاس و عادل السيد، دار الحديث، الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ.

- ٢٤- سنن الدارقطني، تأليف الإمام الحافظ/علي بن عمر الدارقطني، علق عليه وخرج أحاديثه/ مجدي بن منصور بن سيد الشوري، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٥- سنن سعيد بن منصور ، تأليف / الإمام سعيد بن منصور بن شعبة الخرساني (ت ٢٢٧هـ)، تحقيق / حبيب الرحمن الأعظمي ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، دار الكتب العلمية .
- ٢٦- السنن الكبرى، لأبي بكر أحمد بن الحسين علي البيهقي ، تحقيق /محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى.
- ٢٧- سنن النسائي ، تأليف / أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن بحر بن سنان بن دينار النسائي (ت ٣٠٣هـ) ، الطبعة الأولى ١٣٤٨هـ، دار الفكر ، بيروت .
- ٢٨- شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك ، تأليف/ محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ . (المجلد الرابع).
- ٢٩- شرح السنة، تأليف / أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي ، تحقيق/ شعيب الأرناؤوط، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ المكتب الإسلامي للطباعة. (المجلد العاشر).
- ٣٠- صحيح ابن حبان ، تأليف العلامة/ أبي حاتم محمد بن حبان البستي ، بترتيب/ الأمير علاء الدين الفارسي، ضبط وتحقيق / عبد الرحمن محمد عثمان ، الطبعة الأولى ، المكتبة السلفية .
- ٣١- صحيح مسلم بشرح النووي ، للإمام يحيى بن شرف النووي الدمشقي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .
- ٣٢- ضعيف الجامع الصغير وزياداته ، تأليف /محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ ، المكتب الإسلامي بيروت.
- ٣٣- عون المعبود شرح سنن أبي داود، تأليف العلامة/ أبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي . ضبط وتحقيق/ عبد الرحمن محمد عثمان،، الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ ، المكتبة السلفية ، المدينة المنورة.
- ٣٤- فتح الباري ، تأليف/ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، دار الريان للتراث ، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ .
- ٣٥- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، تأليف/ نور الدين علي بن أبي بكر الهيتمي (ت ٨٠٧هـ)، مكتبة المعارف بيروت، بدون .
- ٣٦- المستدرک علی الصحیحین، تأليف الإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، مع تضمينات الإمام الذهبي في التلخيص، والميزان ، والعراقي في أماليه ، والمنائوي

في فيض القدير، وغيرهم من العلماء الأجلاء، تحقيق/ مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى .

٣٧- المسند للإمام أحمد بن محمد بن حنبل ، شرحه وصنع فهرسه / أحمد محمد شاكر ، دار الحديث القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ .

٣٨- المصنف ، تأليف أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت ٢١١هـ) تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ، المجلس العلمي الهند.

٣٩- المصنف في الأحاديث والآثار، تأليف / أبي بكر عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان ابن أبي شيبة (ت ٢٣٥هـ) ، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ، الدار السلفية الهند .

٤٠- معالم السنن، شرح سنن أبي داود، تأليف / الإمام أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي البستي (ت ٣٨٨هـ) خرج آياته ورقم كتبه واحاديثه وقارن أبوابه مع المعجم المفهرس لألفاظ الحديث / الأستاذ عبد السلام عبد الشافي محمد ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية .

٤١- معرفة السنن والآثار، تأليف / أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق الدكتور/ عبد المعطي أمين قلججي، الطبعة الأولى ١٤١١هـ، دار الوفاء للطباعة والنشر ، .

٤٢- نصب الراية تخريج أحاديث الهداية ، تأليف/ العلامة جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفي (ت ٧٦٢هـ) ، مطبوع مع الهداية شرح بداية المبتدئ ، تحقيق/ أحمد شمس الدين ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، دار الكتب العلمية .

٤٣- النهاية في غريب الحديث لابن الأثير، تحقيق طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي ، دار إحياء الكتب العربية.

٤٤- نيل الأوطار، تأليف/ محمد علي بن محمد الشوكاني، دار إحياء التراث ، الطبعة الأخيرة.

كتب الفقه

كتب الفقه الحنفي

٤٥- البحر الرائق ، تأليف/ الإمام زين الدين إبراهيم ابن نجيم الحنفي (ت ٩٧٠هـ) ، الطبعة الثانية ، دار المعرفة للطباعة .

٤٦- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، تأليف / علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساي الحنفي ، دار الكتاب العربي ، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٤هـ .

٤٧- بدائع الصنائع في ترتيب الصنائع، تحقيق الشيخ / علي محمد معوض، والشيخ/ عادل أحمد عبد الموجود، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية.

- ٤٨- تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ، تأليف / فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (ت ٤٧٣ هـ)، الطبعة الثانية ، دار المعرفة للطباعة والنشر-بيروت.
- ٤٩- تكملة فتح القدير ، المسمى (نتائج الأفكار في كشف رموز الأسرار)، تأليف / شمس الدين أحمد بن قودر المعروف بقاضي زاده أفندي ، الطبعة الثانية ، دار الفكر للطباعة .
- ٥٠- رد المختار على الدر المختار الشهير (بحاشية ابن عابدين)، تأليف / محمد أمين الشهير بابن عابدين (ت ١٢٥٢ هـ)، الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ٥١- رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار، تحقيق الشيخ/ عادل أحمد عبد الموجود ، والشيخ/ علي محمد معوض، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية.
- ٥٢- شرح العناية على الهداية مطبوع مع فتح القدير ، تأليف / الإمام أكمل الدين محمد بن محمود البابري (ت ٧٨٦ هـ)، الطبعة الثانية ، دار الفكر .
- ٥٣- فتح القدير ، تأليف / كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام الحنفي ، دار الفكر ، بيروت ، الطبعة الثانية .
- ٥٤- كتاب التعريفات ، تأليف / الشريف علي بن محمد الجرجاني ، الطبعة الثالثة ١٤٠٨ هـ، دار الكتب العلمية .
- ٥٥- كتاب الخراج ، تأليف / القاضي أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم ، دار المعرفة ، بيروت ، بدون.
- ٥٦- المبسوط ، تأليف / شمس الدين السرخسي ، دار المعرفة ، بيروت، الطبعة الثانية .
- ٥٧- مختصر الطحاوي ، تأليف / الإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي ، تحقيق / أبي الوفاء الأفغاني ، دار الكتاب العربي القاهرة ، ١٣٧٠ هـ.
- ٥٨- مختصر القدوري ي الفقه الحنفي ، تأليف / أبي الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر القدوري، تحقيق وتعليق / كامل محمد محمد عويضة ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٥٩- الهداية شرح بداية المبتدئ ، تأليف / برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغيناني ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ .

- ٦٠- بداية المجتهد ونهاية المقتصد ، تأليف/ أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد القرطبي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- ٦١- بلغة السالك لأقرب المسالك على الشرح الصغير ، تأليف / الشيخ أحمد الصاوي ، ضبطه وصصحه / محمد عبد السلام شاهين ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار الكتب العلمية .
- ٦٢- التاج والإكليل لمختصر خليل ، تأليف/ أبي عبد الله محمد بن يوسف المواق (ت ٨٩٧هـ) ، مطبوع في أسفل مواهب الجليل . الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، دار الكتب العلمية .
- ٦٣- تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام ، تأليف / الإمام برهان الدين أبي الوفاء إبراهيم بن الإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن فرحون المالكي ، خرج أحاديثه وعلق عليه وكتب حواشيه / الشيخ جمال مرعشلي ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، دار الكتب العلمية .
- ٦٤- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ، تأليف / الإمام شمس الدين محمد بن أحمد عرفة الدسوقي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ .
- ٦٥- الخرشي على مختصر سيد خليل ، تأليف الإمام / محمد الخرشي المالكي، دار صادر بيروت، بدون .
- ٦٦- شرح الزرقاني على مختصر خليل ، تأليف/ سيدي عبد الباقي الزرقاني ، دارالفكر ، بدون .
- ٦٧- الشرح الكبير ، تأليف / أبي البركات سيدي أحمد بن محمد العدوي الشهير بالدردير (١٢٠١هـ) ، مطبوع مع حاشية الدسوقي ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية .
- ٦٨- الشرح الصغير ، تأليف / أبي البركات أحمد بن محمد بن أحمد الدردير (ت ١٢٠١هـ) ، مطبوع مع بلغة السالك لأقرب المسالك ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار الكتب العلمية .
- ٦٩- الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، تأليف / أحمد بن غنيم بن سالم النفراوي المالكي (ت ١١٢٥هـ) ، الطبعة الثالثة ١٣٧٤هـ ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- ٧٠- القوانين الفقهية ، تأليف/ محمد بن أحمد بن جزى الغرناطي (ت ٧٤١هـ) ، دار الكتب العلمية ، بدون .
- ٧١- الكافي في فقه أهل المدينة الماكي، تأليف / الإمام يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري ، تحقيق د. /محمد محمد أحمد الموريتاني ، الطبعة الأولى ١٣٩٨ ، مكتبة الرياض الحديثة .

- ٧٢- المدونة الكبرى، تأليف / الإمام مالك بن أنس . وهي رواية الإمام سحنون بن سعيد التنوخي عن الإمام عبد الرحمن بن القاسم العتقي، عن الإمام مالك ، مطبعة السعادة بمصر ١٣٢٣ هـ، بدون ،
- ٧٣- المدونة الكبرى، تحقيق / حمدي الدمراش محمد ، مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة الأولى .
- ٧٤- مواهب الجليل شرح مختصر خليل ، تأليف / أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن المغربي المعروف بالخطاب الرعيني (ت ٩٥٤هـ)، ضبطه وخرج آياته وأحاديثه الشيخ/ زكريا عميرات، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، دار الكتب العلمية .
- كتب الفقه الشافعي**
- ٧٥- الأحكام السلطانية والولايات الدينية ، تأليف / أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، دار الكتب العلمية ، بدون .
- ٧٦- أسنى المطالب شرح روض الطالب ، تأليف / الإمام أبي زكريا الأنصاري (ت ٩٢٦هـ)، المطبعة الميمنية - بمصر ١٣١٣هـ، الناشر المكتبة الإسلامية .
- ٧٧- الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية ، تأليف / الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت ٩١١هـ) ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ، دار الكتب العلمية .
- ٧٨- الأم ، تأليف / محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ)، خرج أحاديثه وعلق عليه / محمود مطرجي، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ، دار الكتب العلمية .
- ٧٩- التنبيه في الفقه الشافعي ، تأليف / الإمام أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيرزابادي الشيرازي ، اعتني به / أيمن صالح شعبان ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ، دار الكتب العلمية .
- ٨٠- حاشية الباجوري على ابن القاسم العزي ، تأليف / إبراهيم الباجوري ، دار إحياء التراث ومؤسسة التاريخ العربي ، بدون .
- ٨١- الرسالة ، تأليف / الإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ)، تحقيق الشيخ/ أحمد محمد شاكر ، دار الكتب العلمية .
- ٨٢- روضة الطالبين ، تأليف / الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦هـ)، تحقيق الشيخ/ عادل أحمد عبد الموجود، والشيخ /علي محمد معوض ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ، دار الكتب العلمية .

- ٨٣- زاد المحتاج بشرح المنهاج ، تأليف/ الشيخ عبد الله بن الشيخ حسن الحسن الكوهجي ، تحقيق / عبد الله بن إبراهيم الأنصاري ، الطبعة الأولى ، طبع على نفقة الشؤون الدينية بدولة قطر .
- ٨٤- كتاب الحدود من الحاوي ، تأليف/ أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي ، (ت ٤٥٠ هـ) ، تحقيق ودراسة الدكتور/إبراهيم علي صدقجي ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ، والكتاب رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراة في الفقه ، بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية ، جامعة أم القرى .
- ٨٥- كفاية الأخيار في حل غاية الاختصار، تأليف / الإمام تقي الدين أبي بكر بن محمد الحسيني الحسيني الشافعي ، تحقيق وتعليق الشيخ / ككامل محمد محمد عويضة ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ، دارالكتب العلمية .
- ٨٦- المجموع شرح المذهب ، تأليف / الإمام أبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت ٦٧٦ هـ) ، تحقيق الدكتور/محمود مطرجي ، والتكملة له أيضا ، الطبعة الأولى ، دار الفكر .
- ٨٧- مختصر المزني ، تأليف/الإمام إسماعيل بن يحيى المزني ، اختصره من كلام الشافعي ، وهو مطبوع مع الأم ، خرج أحاديثه وعلق عليه / محمود مطرجي ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، دار الكتب العلمية .
- ٨٨- مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ، تأليف / شمس الدين محمد بن محمد الخطيب الشربيني، دراسة وتحقيق وتعليق / علي محمد معوض ، وعادل أحمد عبد الموجود ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ، دار الكتب العلمية .
- ٨٩- المذهب في فقه الإمام الشافعي ، تأليف / الإمام أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي ، (ت ٤٧٦ هـ) ، طبعة جديدة ، بإشراف/صدقي محمد جميل العطار، دار الفكر ١٤١٤ هـ .
- ٩٠- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ، تأليف /الإمام محمد بن أحمد بن حمزة بن شهاب الدين الرملي (ت ١٠٠٤ هـ) ، الطبعة الأخيرة ١٣٨٦ هـ ، شركة ومطبعة مصطفى .
- ٩١- الوجيز في فقه الإمام الشافعي ، تأليف/ حجة الإسلام محمد بن محمد أبي حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) ، ضبط نصه ونقحه وصححه / خالد العطار ، دار الفكر ، ١٤١٤ هـ ، بدون .

- ٩٢- الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف، تأليف/الإمام علاء الدين علي سليمان المرداوي (ت ٨٨٥هـ—)، علق عليه الشيخ/هلال مصيلحي مصطفى هلال، مكتبة النصر الحديثة، الرياض، بدون .
- ٩٣- الروض المربع بشرح زاد المستقنع ، تأليف / منصور بن يونس البهوتي ، تحقيق /إبراهيم عبد الحميد ، مكتبة نزار مصطفى الباز ، بدون .
- ٩٤- السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية ، تأليف/ شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية، بدون ، دار المعرفة بيروت.
- ٩٥- الشرح الكبير على متن المقنع ، تأليف / شمس الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن أبي عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي (ت ٦٨٢هـ—)، دار الفكر، بدون . مطبوع بذييل المغني .
- ٩٦- شرح منتهى الإرادات ، المسمى (دقائق أولى النهى لشرح المنتهى)، تأليف/ الشيخ منصور بن يونس بن إدريس البهوتي (ت ١٠٥١هـ—)، دار الفكر ، بدون.
- ٩٧- شرح الزركشي على متن الخرقى ، تأليف/ الإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله الزركشي ، دراسة وتحقيق الدكتور/ عبد الملك بن عبد الله بن دهيش ، الطبعة الثانية ، دار خضر .
- ٩٨- العدة شرح العمدة ، تأليف/ الإمام بهاء الدين عبد الرحمن بن إبراهيم المقدسي (ت ٦٢٤هـ—)، صحح نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه / أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، دار الكتب العلمية .
- ٩٩- الكافي في فقه الإمام أحمد ، تأليف/ موفق الدين عبد الله بن قدامة المقدسي ، (ت ٦٢٠هـ—)، تحقيق وتعليق / محمد فارس ، ومسعد عبد الحميد السعدني ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ، دار الكتب العلمية .
- ١٠٠- كشاف القناع عن متن الإقناع ، تأليف/ الإمام منصور بن يونس بن إدريس البهوتي ،(ت ١٠٥١هـ—)، راجعه وعلق عليه الشيخ / هلال مصيلحي مصطفى هلال، دار الفكر ، بدون .
- ١٠١- المبدع في شرح المقنع ، تأليف/ أبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد بن مفلح الحنبلي، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ، المكتب الإسلامي .

١٠٢- مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ، جمع وترتيب/ عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، بدون ، مكتبة المعارف الرباط المغرب .

١٠٣- المطالع على أبواب المقنع ، تأليف / أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أبي الفتح البعلبي (ت ٧٠٩هـ)، الطبعة الأولى ١٣٨٥هـ، دار الفكر .

١٠٤- المغني ، تأليف/ الإمام موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة (ت ٦٢٠هـ)، دار الفكر ، بدون .

١٠٥- معونة أولى النهى شرح المنتهى ، تأليف/ تقي الدين محمد بن أحمد عبد العزيز علي الفتوحي الحنبلي ، تحقيق الدكتور / عبد الملك بن دهيش ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، دار خضر .

١٠٦- المقنع في فقه إمام السنة أحمد بن حنبل الشيباني ، تأليف/ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة ، المطبعة السلفية ، بدون .

١٠٧- الممتع في شرح المقنع ، تأليف/ زين الدين المنجي التنوحي الحنبلي ، تحقيق الدكتور / عبد الملك بن دهيش ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ، دار خضر

١٠٨- منار السبيل في شرح الدليل ، تأليف/ الشيخ إبراهيم بن محمد بن سالم بن ضويان ، (ت ١٣٥٣هـ)، خرج أحاديثه / خليل المنصور، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية .

كتب الفقه الظاهري

١٠٩- المحلى بالآثار، تأليف/ أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، تحقيق / عبد الغفار سليمان البنداري ، دار الكتب العلمية ، بدون.

١١٠- معجم فقه المحلى ، تصنيف وإعداد / محمد المنتصر الكتاني ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، دار الجليل بيروت .

كتب أصول الفقه

١١١- أثر الاختلاف في القواعد الأصولية في اختلاف الفقهاء ، تأليف الدكتور/ مصطفى سعيد الخن، الطبعة السادسة ١٤١٧هـ، مؤسسة الرسالة،

١١٢- الإحكام في أصول الأحكام ، تأليف/ سيف الدين أبي الحسن علي بن محمد بن سالم الآمدي، (ت ٦٣١هـ)، ضبطه وكتب حواشيه الشيخ/إبراهيم العجوز ، بدون ، دار الكتب العلمية .

١١٣- إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول، تأليف / محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ)، تحقيق / أبو مصعب محمد سعيد البدرى، الطبعة الرابعة ١٤١٤ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية .

١١٤- أصول الفقه ، تأليف/ محمد الخضر بك ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ، دار القلم .

١١٥- أصول الفقه ، تأليف/ محمد زكريا البرديسي ، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ، دار الفكر .

١١٦- أصول الفقه ، تأليف/ محمد أبو النور زهير ، المكتبة الفيصلية ١٤٠٥ هـ. بدون .

١١٧- عوارض الأهلية عند الأصوليين ، تأليف الدكتور/ حسين خلف الجبوري، الطبعة الأولى ، شركة مكة للطباعة والنشر .

١١٨- المعتمد في أصول الفقه ، تأليف / الإمام أبي الحسين بن علي بن الطيب البصري (ت ٤٣٦ هـ)، دار الكتب العلمية ، بدون .

١١٩- الوجيز في أصول الفقه ، تأليف/ عبد الكريم زيدان .

كتب الفقه العام

١٢٠- التشريع الجنائي ، تأليف/ عبد القادر عودة ، الطبعة التاسعة ، مؤسسة الرسالة .

١٢١- الجريمة ، تأليف/ محمد أبو زهرة ، دار الفكر العربي ، بدون .

١٢٢- الجنايات في الفقه الإسلامي دراسة مقارنة ، تأليف الدكتور/ حسن علي الشاذلي، الطبعة الثانية .

١٢٣- الحدود في الإسلام ومقارنتها بالقوانين الوضعية، تأليف الدكتور/ محمد بن محمد أبو شهبه، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية -القاهرة- ١٣٩٤ هـ.

١٢٤- زاد المعاد في هدي خير العباد ، تأليف/ أبو عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم الجوزية ، تحقيق وتخريج وتعليق / شعيب الأرنؤوط ، وعبد القادر الأرنؤوط/ الطبعة الرابعة عشر ١٤١٠ هـ، مؤسسة الرسالة .

١٢٥- العقوبة ، تأليف/ محمد أبو زهرة ، دار الفكر ، بدون .

١٢٦- العقوبات في الإسلام ، تأليف/ عبد الرحمن بن عبد العزيز الداود ، أصل الكتاب ، بحث قدم لنيل الشهادة العالمية من كلية الشريعة بالرياض ١٣٩٢-١٣٩٣ هـ.

١٢٧- عقوبة السارق بين القطع وضمان المسروق في الفقه الإسلامي ، تأليف الدكتور/ أحمد توفيق الأحول ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ، دار الهدى للنشر والتوزيع . فقه السنة ، تأليف / سيد سابق ، شركة منار

الدولية ١٤١٦ هـ، بدون .

-١٢٨

١٢٩- الفقه الواضح ، تأليف الدكتور/ محمد بكر إسماعيل ، دار المنار للنشر والتوزيع ، طبعة ١٣١٠ هـ.

١٣٠- القصاص في النفس ، تأليف الدكتور / عبد الله العلي الركبان ، الطبعة الأولى ، مؤسسة الرسالة .

١٣١- القصاص والديات في الشريعة الإسلامية ، تأليف/ عبد الكريم زيدان ، الطبعة الأولى ، مؤسسة الرسالة .

١٣٢- كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ، تأليف/ عبد الرحمن الجزيري، طبعة جديدة مرتبة ومبوبة ١٤١٠هـ، دار الكتب العلمية .

كتب التاريخ والتراجم

١٣٣- الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، تأليف/ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي (ت ٤٦٣هـ-)، مطبوع في هامش الإصابة ، الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت.

١٣٤- الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، تأليف/ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي، مطبوع مستقل بتحقيق الشيخ/ علي محمد معوض ، والشيخ عادل أحمد عبد الموجود ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ، دار الكتب العلمية .

١٣٥- أسد الغابة في معرفة الصحابة ، تأليف/ عز الدين ابن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجزيري، تحقيق وتعليق الشيخ / محمد معوض ، والشيخ علوي أحمد عبد الموجود ، دار الكتب العلمية، بدون .

١٣٦- الإصابة في تمييز الصحابة ، تأليف/ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ-)، الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

١٣٧- الإكمال في رفع الارياب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب، تأليف/ الأمير الحافظ ابن ماكولا (ت ٤٧٥هـ-)، اعتنى بتصحيحه والتعليق عليه / الأستاذ نايف العباس ، الناشر محمد أمين دمج ، بيروت لبنان .

١٣٨- البداية والنهاية ، تأليف/ الحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي، تحقيق/ يوسف محمد البقاعي، الطبعة الثالثة ، دار الفكر .

- ١٣٩- تاريخ بغداد أو مدينة السلام، تأليف/ الإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تحقيق / مصطفى عبد القادر عطاء ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ، دار الكتب العلمية .
- ١٤٠- تاريخ الثقات، تأليف/ الحافظ أحمد بن عبد الله بن صالح أبي الحسن العجلي(٢٦١هـ)، بترتيب الحافظ/ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي(٨٠٧هـ)، وثق أصوله وخرج أحاديثه وعلق عليه الدكتور/ عبد المعطي قلعجي، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، دار الكتب العلمية .
- ١٤١- تذكرة الحفاظ ، تأليف/ الحافظ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت٧٤٨هـ)، الطبعة الثالثة، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ١٤٢- التذكرة بمعرفة رجال الكتب العشرة ، تأليف/ أبي المحاسن محمد بن علي العلوي الحسيني (ت٧٦٥هـ)، تحقيق الدكتور/ رفعت فوزي عبد المطلب، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ، مطبعة المدني .
- ١٤٣- تقريب التهذيب، تأليف/ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، تحقيق/ مصطفى عبد القادر عطاء، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ، دار الكتب العلمية.
- ١٤٤- تهذيب التهذيب ، تأليف/ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق/ مصطفى عبد القادر عطاء، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ، دار الكتب العلمية.
- ١٤٥- سير أعلام النبلاء ، تأليف/ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق/ نعيم العرقوسي، ومأمون صاغرجي، أشرف على تحقيقه/ شعيب الأرناؤوط، الطبعة الأولى ، مؤسسة الرسالة .
- ١٤٦- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، تأليف الإمام/ أبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي (ت١٠٨٩هـ)، دار الفكر- بيروت، بدون.
- ١٤٧- صفة الصفوة ، تأليف الإمام/ جمال الدين أبي الفراج بن الجوزي(ت٥٩٧هـ)، تحقيق/ محمود فاخوري، ومحمد رواس قلعه جي ، الطبعة الأولى ١٣٨٩هـ، مطبعة الأصيل - حلب.
- ١٤٨- طبقات الحفاظ ، تأليف الحافظ/ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، الطبعة الأولى ١٤١٤، دار الكتب العلمية .
- ١٤٩- الطبقات الكبرى، تأليف/ محمد بن سعد بن منيع الزهري (ت٢٣٠)، دراسة وتحقيق الدكتور/ محمد بن صامل السلمي، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ، مكتبة الصديق .
- ١٥٠- الكامل ، تأليف الإمام / أبي العباس محمد بن يزيد الميرد(ت٢٨٦هـ)، علق عليه / محمد أبو الفضل إبراهيم، والسيد شحاته ، دار النهضة- مصر.

١٥١- كتاب الضعفاء والمتروكين ، تأليف / أبي عبد الرحمن بن شعيب النسائي ، تحقيق / مركز الخدمات والأبحاث الثقافية ، بوران الضناوي، وكمال يوسف الحوت، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية.

١٥٢- لسان الميزان ، تأليف الإمام/ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، الطبعة الأولى ١٣٣٠هـ، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الهند، حيد آباد .

١٥٣- ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، تأليف الإمام / أحمد بن محمد بن عثمان الذهبي (٧٤٨هـ)، تحقيق / علي محمد البجاري، دار المعرفة - بيروت .

١٥٤- وفيات الأعيان وأنباء أنباء الزمان ، تأليف/ أحمد بن محمد بن الخلكان ، تحقيق الدكتور/ إحسان عباس ، مطبعة دار القلم بيروت ١٩٧١ م .

كتب اللغة والمعاجم

١٥٥- تاج العروس من جواهر القاموس ، تأليف/ أبو الفيض مجد الدين السيد محمد مرتضى الزبيدي، منشورات مكتبة الحياة - بيروت، بدون .

١٥٦- تهذيب اللغة ، تأليف / أبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى، الدار المصرية للتأليف والترجمة ، مطابع سجل العرب ، بدون .

١٥٧- الصحاح ، المسمى (تاج اللغة وصحاح العربية)، تأليف/ إسماعيل بن حماد الجوهري، تقدم وتحقيق/ أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين ، بدون .

١٥٨- لسان العرب ، تأليف/ جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الأفريقي، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ، دار صادر للطباعة بيروت .

١٥٩- مختار الصحاح ، تأليف/ محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، مكتبة لبنان ، بدون .

١٦٠- مصباح المنير ، تأليف / أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي ، المكتبة العلمية بيروت ، بدون .

١٦١- معجم الوسيط ، تأليف/ مجمع اللغة العربية ، قام بإخراجه إبراهيم ، وأحمد حسن الزيات ، وحامد عبد القادر ، ومحمد علي النجار ،

١٦٢- معجم مفردات ألفاظ القرآن ، تأليف/ العلامة الراغب الأصفهاني ، تحقيق/ نديم مرعشلي ، دار الفكر ، بدون .

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمة	أ
أسباب اختيار الموضوع وأهميته	ب
الدراسات السابقة والرسائل العلمية حول بفقہ ابن عباس	ج
المنهج الذي أسلكه في كتابة البحث	هـ
محمل خطة البحث	و
التمهيد : ترجمة موجزة عن ابن عباس رضي الله عنهما	١
اسمه وكنيته	٢
نسبه	٢
ولادته	٤
حياته ونشأته	٥
مكاته العلمية	٧
صفاته الخلقية والخلقية	١١
وفاته	١٣
الباب الأول: في الحدود ، وفيه تمهيد وسبعة فصول.	
التمهيد	١٥
تعريف العقوبة لغة وشرعا	١٥
الحكمة من فرض العقوبة	١٥
تعريف الجريمة لغة وشرعا	١٧
تعريف الحد لغة وشرعا	١٨-١٧
أنواع الحدود	١٩
الفصل الأول: في حد الزنى، وفيه مبحثان.	
المبحث الأول: تعريف الزنى ، حكم الزنى وأدلته ، حكمة مشروعية حد الزنى.	
تعريف الزنى لغة وشرعا	٢١
حكم الزنى وأدلته	٢٢

٢٤ حكمة مشروعية حد الزنى

المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في الزنى .

٢٦ المسألة الأولى: عقوبة اللواط

٢٦ تعريف اللواط لغة وشرعا

٢٨ حكم اللواط وأدلته

٣٦ المسألة الثانية: عقوبة العبد والأمة المتزوجين في الزنى

٤٠ المسألة الثالثة: عقوبة العبد والأمة غير المتزوجين

٤٦ المسألة الرابعة: عقوبة من أتى ذات محرم

٥١ المسألة الخامسة: عقوبة من وطئ جارية زوجته

٥٥ المسألة السادسة : عقوبة من وطئ جارية ابنه

٥٨ المسألة السابعة : شهادة الزوج على زوجته بالزنى

٦٣ المسألة الثامنة : الجمع بين الجلد والرحم للزاني المحصن

٦٩ المسألة التاسعة : تغريب الزاني البكر

الفصل الثاني: في القذف وفيه مبحثان.

المبحث الأول: تعريف القذف ، وحكمه وأدلته، وحكمة مشروعية حد القذف.

٧٤ تعريف القذف لغة وشرعا

٧٥-٧٤ حكم القذف وأدلته

٧٦ حكمة مشروعية حد القذف

المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في القذف.

٧٧ المسألة الأولى : شهود الزنى قذفة إذا لم تكمل البينة

٨٣ المسألة الثانية : عقوبة العبد في القذف

٨٨ المسألة الثالثة : عقوبة من قذف الملائنة

٩١ المسألة الرابعة : قذف الزوج مطلقة

٩٤ المسألة الخامسة : قبول شهادة القاذف

الفصل الثالثة: في السرقة وفيه مبحثان.

المبحث الأول: تعريف السرقة، حكمها وأدلتها، وحكمة مشروعية حد السرقة.

- ١٠٢ تعريف السرقة لغة وشرعا
- ١٠٣ حكم السرقة وأدلته
- ١٠٤ حكمة مشروعية حد السرقة

المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في السرقة.

- ١٠٥ المسألة الأولى : العفو عن السارق
- ١٠٩ المسألة الثانية : سرقة العبد الآبق
- ١١٤ المسألة الثالثة : سرقة أحد الزوجين من الآخر
- ١١٩ المسألة الرابعة : سرقة المضطر
- ١٢٣ المسألة الخامسة : اشتراط النصاب في السرقة
- ١٢٧ المسألة السادسة: مقدار النصاب الذي تقطع به اليد
- ١٣٤ المسألة السابعة: اشتراط كون المسروق مالا
- ١٣٨ المسألة الثامنة : اشتراط كون المسروق محرزا
- ١٤٢ المسألة التاسعة : سرقة أحد الجيوش من الغنيمة
- ١٤٦ المسألة العاشرة : سرقة النباش
- ١٥١ المسألة الحادية عشر : عقوبة السارق في المرة الأولى والثانية
- ١٥٦ المسألة الثانية عشر : عقوبة السرقة في المرة الثالثة
- ١٦٢ المسألة الثالثة عشر : موضع القطع من الرجل
- ١٦٥ المسألة الرابعة عشر : ضمان المسروق للمسروق منه

الفصل الرابع: في حد السكر ، وفيه مبحثان.

المبحث الأول: تعريف السكر والخمر ، وحكم شرب الخمر والمسكر وأدلته، وحكمة مشروعية حد السكر .

- ١٦٨ تعريف السكر لغة وشرعا
- ١٦٩ تعريف الخمر لغة وشرعا
- ١٧٠ حكم شرب الخمر والمسكر وأدلته
- ١٧١ حكمة تحريم الخمر وكل مسكر

المبحث الثاني : في المسائل المروية عن ابن عباس في الخمر والمسكر.

المسألة الأولى : حرمة الخمر وما أسكر من كل شراب	١٧٣
المسألة الثانية : حد شرب المسكر	١٧٩
المسألة الثالثة : حكم شرب الطلاء	١٨٥
الفصل الخامس : في حد الردة ، وفيه مبحثان .	
المبحث الأول: تعريف الردة، وحكمها وأدلتها، وحكمة مشروعية حد الردة.	
تعريف الردة لغة وشرعا	١٩٣
حكم الردة وأدلتها	١٩٣
حكمة مشروعية حد الردة	١٩٥
المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في الردة.	
المسألة الأولى : الإكراه على الردة	١٩٦
المسألة الثانية : استحلال ما ثبتت حرمة قطعاً ردة وكفر	١٩٩
المسألة الثالثة : حكم استتابة المرتدين	٢٠١
المسألة الرابعة : عقوبة المرتد	٢٠٨
المسألة الخامسة : عقوبة المرتدة	٢١١
الفصل السادس: في حد الحراية أو قطع الطريق، وفيه مبحثان.	
المبحث الأول: تعريف الحراية ، حكمها وأدلتها.	
تعريف الحراية لغة	٢١٩
تعريف الحراية شرعا	٢٢٠
حكم الحراية وأدلتها	٢٢٠
المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في الحراية.	
المسألة الأولى : جريان الحراية أو قطع الطريق في المدن	٢٢٢
المسألة الثانية : عقوبة قطاع الطريق	٢٢٦
الفصل السابع: في المسائل العامة في الحدود.	
المسألة الأولى : تداخل الحدود مع القتل	٢٣٦
المسألة الثانية : الشفاعة في الحدود	٢٤٠
المسألة الثالثة : إعلان القوبة في الحدود	٢٤٣

٢٤٦ المسألة الرابعة : درأ الحدود بالشبهات
	الباب الثاني: في الخنايا، وفيه تمهيد وفصلان.
	التمهيد : تعريف الجناية ، وتعريف القتل وأنواعه، وحكم الجناية وأدلتها.
٢٥٠ تعريف الجناية لغة وشرعا
٢٥١ تعريف القتل لغة وشرعا
٢٥١ أنواع القتل
٢٥١ حكم الجناية والقتل وأدلتها
	الفصل الأول: في القصاص ، وفيه مبحثان.
	المبحث الأول: تعريف القصاص ، ومشروعيته وأدلتها، وحكمة مشروعيته.
٢٥٤ تعريف القصاص لغة وشرعا
٢٥٤ مشروعية القصاص وأدلتها
٢٥٥ حكمة مشروعية القصاص
	المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في القصاص، وفيه مطلبان.
	المطلب الأول: في القصاص في النفس ، وفيه المسائل التالية:
٢٥٨ المسألة الأولى : القصاص من السكران
٢٦٤ المسألة الثانية : قتل الرجل بالمرأة
٢٦٩ المسألة الثالثة : قتل الجماعة بواحد
٢٧٧ المسألة الرابعة : جناية العبد على العبد
٢٨١ المسألة الخامسة : استيفاء القصاص في القصاص في الحرم
٢٨٨ المسألة السادسة : العفو عن القصاص إلى الدية
٢٩٥ المسألة السابعة : من شروط القصاص أن يكون عمدا
	المطلب الثاني: في القصاص فيما دون النفس، وفيه المسائل التالية:
٢٩٨ المسألة الأولى : جريان القصاص بين الذكر والأنثى فيما دون النفس
٣٠١ المسألة الثانية : القصاص في العين
٣٠٣ المسألة الثالثة : القصاص في الأنف
٣٠٥ المسألة الرابعة : القصاص في السن

- المسألة الخامسة : ليس في العظام قصاص ٣٠٧
- الفصل الثاني: في الديات، وفيه مبحثان.
- المبحث الأول: تعريف الدية، وأدلة مشروعيتها، وحكمتها.
- تعريف الدية لغة وشرعا ٣١٠
- مشروعية الدية وأدلتها ٣١١
- حكمة مشروعية الدية ٣١١
- المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في الديات ، وفيه مطلبان.
- المطلب الأول: في دية النفس، وفيه المسائل التالية:
- المسألة الأولى : تغليظ الدية في الحرم ٣١٣
- المسألة الثانية : دية المرأة ٣١٩
- المسألة الثالثة : دية العبد ٣٢٢
- المسألة الرابعة : موت المجروح بعد الصلح على مال ٣٢٥
- المسألة الخامسة : لا تتحمل العاقلة عمدا ٣٢٨
- المسألة السادسة : لا تتحمل العاقلة عبدا ٣٣٣
- المسألة السابعة : لا تتحمل العاقلة صلحا ٣٣٦
- المسألة الثامنة : لا تتحمل العاقلة اعترافا ٣٣٨
- المسألة التاسعة : موجب القسامة ٣٤٠
- تعريف القسامة لغة وشرعا ٣٤١
- المسألة العاشرة : جناية العبد ٣٤٦
- المطلب الثاني: في دية ما دون النفس، وفيه المسائل التالية.
- المسألة الأولى : دية عين الأعور الصحيحة ٣٥٠
- المسألة الثانية : دية العين القائمة ٣٥٤
- المسألة الثالثة : دية اليد الشلاء ٣٦٠
- المسألة الرابعة : دية الأصابع ٣٦٤
- المسألة الخامسة : دية الظفر ٣٦٨
- المسألة السادسة : دية الضرس ٣٧١

٣٧٦	المسألة السابعة : تقسيط الدية
٣٨٠	المسألة الثامنة : لا يرث القاتل شيئاً
الباب الثالث: في الكفارة ، والتعزيرات، وفيه فصلان.		
الفصل الأول: في الكفارة، وفيه مبحثان.		
المبحث الأول: تعريف الكفارة، ومشروعيتها وأدلتها، وحكمة مشروعيتها.		
٣٨٦	تعريف الكفارة لغة وشرعا
٣٨٦	مشروعيتها وأدلتها
٣٨٧	حكمة مشروعيتها
المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في الكفارة المتعلقة بالجنايات، وفيه المسائل التالية:		
٣٨٨	المسألة الأولى : كفارة قتل المؤمن بين الكفار المحاربين
٣٩٣	المسألة الثانية : كفارة قتل المؤمن الذمي
٣٩٧	المسألة الثالثة : كفارة قتل السيد عبده خطأ
الفصل الثاني: في التعزيرات، وفيه مبحثان.		
المبحث الأول: تعريف التعزير، ومشروعيته وأدلتها، وحكمة مشروعيته.		
٤٠١	تعريف التعزير لغة وشرعا
٤٠٢	مشروعيته وأدلتها
٤٠٢	حكمة مشروعيته
المبحث الثاني: في المسائل المروية عن ابن عباس في التعزيرات.		
٤٠٣	المسألة الأولى : تعزير من أتي بالهيمة
٤١٠	المسألة الثانية : التعزير عند سقوط الحد
٤١٢	المسألة الثالثة : حكم الاستمناء
٤١٦	المسألة الرابعة : التعزير بالجلد
٤١٩	المسألة الخامسة : التعزير بالحبس
٤٢١	المسألة السادسة : التعزير بنوع من العبادة
٤٢٤	الخاتمة: في أهم النتائج التي توصلت إليها خلال كتابة البحث

٤٢٧	الفهارس
٤٢٨	فهرس الآيات القرآنية
٤٣٢	فهرس الأحاديث النبوية
٤٣٦	فهرس الآثار
٤٤٠	فهرس الكلمات المفسرة
٤٤١	فهرس الأعلام
٤٤٥	فهرس المصادر والمراجع